

مَا يَسْتَطِيعُ قَوْمٌ فِيهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 دُرَّةُ الدَّرَانِي

رَدُّ الْقَادِيَانِي  
 یعنی

مردِ اعظام احمد مسیح قادیانی کے اُن اعتقادات کا سندہ اور الہامات کا سندہ پر محاکمہ اور انکی اصلاح  
 جو انہوں نے عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق اپنی کتابوں میں لکھے  
 مصنفہ

عالم نبیل مولوی محمد حمید اللہ خان صاحب دہلوی الجودی النقشبندی

۱۸۳۸ء  
 قادیان  
 دارالافتاء  
 دارالعلوم  
 دارالحدیث  
 دارالکتاب  
 دارالفتح  
 دارالسلام  
 دارالتحقیق  
 دارالترغیب  
 دارالترقی  
 دارالزکوة  
 دارالبرکات  
 دارالرحمة  
 دارالرحمن  
 دارالرحیم  
 دارالرحیق  
 دارالرحیق  
 دارالرحیق

# فہرست امین سکا۔ درۃ الدرائی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	مقدمہ	۲۵-۹	مذہب اربو کے اہل کشت ہونے اور قسب امام اعظم کے بہتات میں۔
۱	شخص کو اپنے فطری جذبہ کے مطابق خواہ	۹	مذہب قادیانی صاحب - دربارہ الہام و حقیقت
۲	نیک برائیاں اپنی ادا کرتے ہیں مدہمکتی رہتی ہے		جریل و کشف اولیاء اللہ۔
۳	تادیبی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے	۱۰	بجوانب دیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام
	قادیانی کی مثل عیسیٰ موعود اور مرسل من اللہ ہونے		رحمانی کا معیار۔
	کا دعویٰ کیا۔	۱۱	حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے کشف کو سوا
۴-۵	قادیانی صاحب کے سرگروہ محمد بن عبد الوہاب		کسی دوسرے کا کشف منقطع نہیں۔
	نجری کا مذہب اور وہ عرب اور ہند اور سب	۱۲	چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے۔
۵	میں کیونکر پیدا اوس کو پورے تاریخی واقعات	۱۳	ائمہ مذہب ہی دراصل علوم وحی وغیرہ میں اہل کشف
	تادیانی صاحب نے اپنے فطری جذبہ سے ہی		کے وارث ہیں۔
	اپنے اسلاف بکاشتہ طریقہ دعوت اختیار کیا	۱۴	امام ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب ہی قیامت تک رہے گا
۶-۷	قادیانی صاحب کے چند شرک فی النبوت کے		اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی چھکے مؤید اور
	دعاویٰ اور وجہ تالیف کتاب ہذا		مثبت ہوں گے۔
	مقدمہ اول	۱۵	امام ابو حنیفہ کا مذہب اور اہل کشف علیہ السلام
۸	برائین احمدی کی وجہ تالیف اور اوس میں		سے جہتاد کے رجوع علیہ میں متناہست
	فطری جذبہ کا ظہور	۱۶	قول بن جزم کا ائمہ مذہب کی طرف سے سوال جواب
	دوم		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	ائمہ نے احکام حلت اور حرمت قرآن اور اور کشف صحیح سے اور اک کے۔	۲۵-۳	قادیانی صاحب کے الہامات آیات مخفیہ کی بیان
۱۷	مہجہ بند کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیت الحرم ہے۔
۱۸	مہجہ بند نفس الامر میں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی و مشابہت
۱۸	حقیقت کشف کے نقل کر نہیں قادیانی صاحب کی طرف	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی آتی ہے۔
۱۹	نبی اور ولی کے الہام میں سناؤ غلط ہے	۲۷	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) ہمنزل اور مرقوم
۲۰	قادیانی صاحب کے الہامات میں تناقض	۲۷	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حجت کی بشارت
۲۱	اور سوئے شیطانی خود بقول قادیانی خصوئاً عیسیٰ نبی اللہ کے دوبارہ آئے ہیں۔	۲۷	قادیانی کے مرید نذاب اور بلا محفوظ ہیں
۲۱	توفی کے سعی خود قادیانی نے رفع اور تمام کے الہامات بیان کئے۔	۲۸	قادیانی رحمۃ اللعالبین ہے۔
۲۱	قادیانی نے اپنے الہامات کا تحلف مان لیا	۲۸	قادیانی کو کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۱	بقول قادیانی چار سو نبی کو الہام شیطانی دیا	۲۸	جو آیات قرآنی کہ قادیانی پر پڑی ہیں بقول
۲۱	جل فاسر سو مراد ابو حنیفہ میں نہ قادیانی	۲۸	بشالوی وہ قرآن نہیں۔
۲۲	امام ابو حنیفہ کو حضرت صدیق اکبرؓ کی مشابہت اور حقیقت مذہب حنیفی	۲۹	قول بشالوی وہ خدا کا حکام نہیں جس کا منکلمہ شیطان یا فرعون ہے۔
۲۲	اصحاب ابی حنیفہؒ کا کوئی قول امام کے قول سے باہر نہیں۔	۲۹	تمام قرآن حسد کا حکام ہے۔ اسکا ثبوت
۲۳	موجود جبریل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے	۳۰-۳۳	مقدمہ چہارم قادیانی صاحب کی رسالت اور قرآن کی فطرت حضرت مسیح کی فطرت
۳۳	موجود جبریل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے	۳۰	اب حضرت مسیح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹	آیہ ارسل رسولہ بقول قادیانی اسی کے نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی حسب دعویٰ تشاہد فطرت میں سچے نہیں
۴۰		۴۰	حدیث عمار ممتی کا نبیاری اسلٹل کی شرح
۴۱	غلبہ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلف ثلاثہ کے وقت پورا ہو نیک ثبوت	۴۱	بایزید ریطی کا عیسوی المشرک ہونا اور ایک جیتے ٹی کو قتل کر کے زندہ کرنا
۴۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ بن مریم کے آپس کی پیشگوئی	۴۱	حدیث العلماء و درشتہ الانبیاء کی شرح۔
۴۳	انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی۔	۴۲	ابلی ذر سے زیادہ ترکوی عیسیٰؑ نہ ہیں شہین
۴۴	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشاہد فطرت باسج اور عیسیٰ نبی اللہ کی فطرتی صفات حسب قرآن کریم۔	۴۲	اتحاد شینت کو ثمرات اور حقیقت
۴۵	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اپنے باپ یوسف نجار کے ساتھ بخاری کا کام کرتا تھا۔	۴۳	مقدمہ پنجم
۴۶	قانون قدرت کو صحیح معنی۔	۴۳	خدا کے وہی میں تلف ہونے کے بیان میں
۴۷	عیسیٰ نبی اللہ کے معجزات کا ثبوت قرآنی	۴۴	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ تخلیف مستلزم
۴۸	قادیانی حسب کا معجزات عیسیٰؑ سوا انکار کرتا اور اس کو مسمریزم کہتا۔	۴۴	قادیانی کے قول تخلیف وعدہ کا جواب اور تفہیم یونس نبی۔
۴۹	قادیانی صاحب کا عیسیٰؑ کی پیشین گوئیوں کو محبوب الحقیقت کہنا اور اوس کا جواب	۴۵	انبیاء کے خرافات سے شیطانی خطرہ بلا توقف اونٹھا دیا جاتا ہے اسکا ثبوت۔
۵۰	عیسیٰ نبی اللہ کی عمر	۴۶	قول قادیانی کہ محدث کا الہام قطع ہوتا ہے اور اس کو ہی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جاتا ہے
۵۱	عیسیٰ کا قیامت کے قبل آنا آیہ ان من اهل اللہ الطیبون منہ سب ثابت ہو جائے۔	۴۷	مقدمہ ششم
۵۲		۴۸	ہمارے نبی صلم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محمد و محمدین
۵۳		۴۸	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلم نے اجتہادات میں بخاکی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور عموم نبی مسلم -	۶۷	اور ہمدی موعود سائہ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور ان بشریہ مشکم اور ست	۶۸	ہمدی کے ظہور کی علامات -
۵۱	مشکم کا بیان -	۶۹	مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے وجود کی بشارت -
۵۲	آنحضرتؐ کا بیان اور دل کی ہر حالت میں	۷۰	وحدۃ الوجود کے قابل وجودیہ اور علمائے خاہر
۵۳	بیداری اگرچہ آئندہ ہوتی ہو -	۷۱	بکندہیب اور محکمہ
۵۴	آنحضرتؐ کا علم قاصیل ملک و ملکوت کا ثبوت	۷۲	طاعون مہرب کی پیش گوئی -
۵۵	آنحضرتؐ کا قیامت تک کر معظم و لغات آکا فرما	۷۳	آنحضرتؐ کا کوئی فعل ان کر علم کے خلاف نہ تھا
۵۶	خلافت کے بعد سلطنت -	۷۴	اجتہادات آنحضرتؐ کے متعلق قادیانی کے
۵۷	خلافت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ثبوت -	۷۵	تخریب کے جوابات -
۵۸	دجال مہرود کا خروج اور اوس کا ثبوت -	۷۶	بضع کے لفظ کی تحقیق -
۵۹	دجال مہرود نے زمانہ لوح نبی سے اس قوت	۷۷	ٹول میر کے معنی -
۶۰	نہم کیون خروج نہ کیا -	۷۸	ابن صبیاد کے متعلق آنحضرتؐ کا علم
۶۱	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کا ثبوت مجددی الی	۷۹	ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۲	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر جاری رسول اللہ کی قبر کے	۸۰	انبیاء علیہم السلام بالکل جوارح الہی ہیں -
۶۳	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۸۱	حدیث تابیر النخل -
۶۴	فرقہ دہا بیہ کے خروج کی پیش گوئی اور اوکا ندیب	۸۲	قصہ انکابین تردد کا ستر اور ہوا آنحضرتؐ کے صحابہ
۶۵	فرقہ دہا بیہ کے متعلق پیش گوئی -	۸۳	مقدمہ معنی
۶۶	دجال مہرود کے قبل تیس سال کا آنا -	۸۴	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اندر
۶۷	قادیانی کا دعوائے رسالت و نبوت -	۸۵	عالم مثال اعداد و اح کے اعمال اور تعدد مثال
۶۸	عیسیٰ نبی اللہ کے جسد کا حج کر لیا اور کھانا	۸۶	اور اجیہا و مہرود اور جبرائیل کے برسات کے شہاد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قول قادیانی کہ روحِ حرم کے اندر کے پانی کو	۹۷	اور ہر انسان کا بعد از مرگ کلام کرنا۔
۸۵	بکڑا ہے جو اسی سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہتا
۸۵	روح انسانی عالمِ مر سے ہے اور لامکا کی	۱۰۰	ایک شہید نے حضرت عثمان کے سامنے بعد از
۸۶	اور اسکو بدن انسانی سو ہی نسبت ہے جو	۱۰۱	مرگ کلام کیا۔
۸۶	جو خداوند عالم کو عالم سے	۱۰۲	شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
۸۶	روح کے بحالت باغیہ پیدا ہونے پر اجماع	۱۰۳	انوار کا بعد از غیری کیسا تہہ آسمان پر اٹھایا جاتا
۸۶	اہل کشف اور وہ جہاں دو ہزار برس پہلے پیدا ہوئے	۱۰۴	ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
۸۶	حدیث کنت نبیا و آدم بین المرح و الجحد کے معنی	۱۰۵	عمر بن عبیدہ کا آسمان پر اٹھایا جانا۔
۸۶	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۶	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جانا
۹۰	ارواح اولیاء اللہ کا تجدد ہو کر مشغول اعمال میں ہونا	۱۰۷	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھنا اور	۱۰۸	طلحہ رز کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجہ آسمان پر سجتے
۹۲	اور اس کی حقیقت۔	۱۰۹	عیسیٰ کے رفع پر قادیانی کا تسخر۔
۹۲	اولیاء اللہ کی روحوں سے استمداد اور طلب	۱۱۰	آسمانوں سے مائدہ اور نرا۔
۹۲	شہادت کا ثبوت۔	۱۱۱	انسا کیل بغیر کھانے پینے کے زندہ رہ سکتے
۹۲	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت اپنے	۱۱۲	حضرت عزیز کا سو برس تک بغیر حیات الٰہی سرسبز یا رہنا
۹۲	ماہیت کا بیان۔	۱۱۳	صحاب کہتے کہ کئی سو برس تک بغیر کہانے
۹۲	حقیقت سوت کا بیان۔	۱۱۴	پینے کے قرآنی ثبوت اور ان کا قصہ۔
۹۲	نفوسِ فاضلہ مرئیہ کے بعد ملائکہ کی طرح مدبریت	۱۱۵	قادیانی صاحب کی تاویلات اچھا و استوا۔
۹۲	ہے ہو جاتے ہیں۔	۱۱۶	عزیز نبی کا قصہ۔
۹۲		۱۱۷	الون کا بعد از قیل نبی زندہ ہو کر تون زندہ ہو کر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی راس نہ کیے ورنہ نہ گئے	۱۱۹	اور ذیل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس سرداران کفار تو نبیؐ زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرتؐ کا جسم مبارک کثافت بشریہ سے پاک تھا اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۳	آنحضرتؐ کے والدین کی حیات۔	۱۲۳	معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے تین اعتراضات۔
۱۱۴	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بعض اولیاء کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور معراج کا ثبوت
۱۱۴	ایک بڑھیکے جیسے کا سح بارات بارہ برس کے بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العربی کا قول تعدد۔
۱۱۵	یونسؑ نبی کا قہر دیا سے کتنے روز کے بعد بخبر قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰؑ کو کبکی؟
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز کہ گویا وہ نہیں جیسے نبی اللہؐ کے مارنے اور اپنے کو عیسیٰ موعودؑ ثابت کر نہیں کوشش کی۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی معراج۔
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول طریقی اول	۱۳۰	صحابہ اور ائمہ جو معراج جسمانی کے قائل ہیں۔
۱۱۹-۱۲۸	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور	۱۳۱	حضرت عائشہؓ کا قول روپا روحی صحیح نہیں
۱۱۹	معراج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب	۱۳۲	عائشہؓ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا بڑا
۱۱۸	قادیانی حسب کا قول انکاری۔ اور معراج	۱۳۳	حدیث معاذیرہ کا جواب
۱۱۹	نبویؐ کو علیٰ درجہ کاشف کہتا اور خود ہی	۱۳۴	روایا اور اسرار کے معانی
۱۱۹	اوس میں شریک ہونا۔	۱۳۵	حدیث ثابت رضی کی جودت
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۶	احادیث کثر الفاظ مختلفہ میں مطابقت۔
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۷	تیسرے مکان شروع اسرار کی تطبیق۔
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۸	پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۸	مجاہد آسمانوں میں مجاہد
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۹	عارف رب المجدد کا قول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۳	شب معراج میں مقام مسیت میں آواز صدق	۱۵۶	شعرا و عرب کے اشار اور قرآن کریم کی کیا ت
۱۴۴	اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا	۱۵۷	میں توفی کے معنی ملانا۔ اور گنا۔ پورا کرنا
۱۴۵	نفوس فاضلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔	۱۵۸	ادھانا وغیرہ۔
۱۴۶	شہداء اور علماء کے ایدان قبر میں بوسیدہ	۱۵۹	توفی کے معنی ادھانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض
۱۴۷	ہنہیں ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔	۱۶۰	بلا موت وغیرہ وغیرہ
۱۴۸	اعتراف سوم کا جواب	۱۶۱	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا ہام تھا
۱۴۹	حدیث شریک کی شرح	۱۶۲	قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی
۱۵۰	حدیث شریک کے معراج مع الحبہ و الجبہ	۱۶۳	خلاف موت پائے گئے ہیں۔
۱۵۱	ہونے کا ثبوت۔	۱۶۴	امام بخاری کا مذہب کا عیسیٰ نبی اللہ ہی نہیں ہے
۱۵۲	احادیث رسول اللہ اکثر یا معنی مروی ہیں۔	۱۶۵	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ایسی زندہ ہیں۔
۱۵۳	معراج کو برطانیہ میں انبیا کس صورت میں ملے ہوئے	۱۶۶	کعب اور وسط و راق کا قول کہ توفیک میں معنی
۱۵۴	موت نہیں۔	۱۶۷	موت نہیں۔
۱۵۵	توفی کے معنی ہر موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۸	امام بخاری کا مذہب کہ لایہ اذ قال اللہ میں
۱۵۶	توفی کے معنی موت میں قادیانی جس کے دلائل	۱۶۹	آذ حرف صلیہ ہے اور رضی معنی مستقبل ہے
۱۵۷	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی	۱۷۰	لفظ آذ کے استعمال اور غلطی معنی مضارع کی
۱۵۸	موت نہیں۔	۱۷۱	نحوی تحقیق۔
۱۵۹	وہ لغت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۷۲	قدالوقتی کا تعلق قیامت کے دن ہو۔
۱۶۰	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف و نحو کی	۱۷۳	نزل عنہی علامات قیامت میں ہو۔
۱۶۱	طرح لغت کی معرفت واجب ہے۔	۱۷۴	عربی نہیں سے عیسے کے دوبارہ آئیکہ ثبوت
۱۶۲	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست	۱۷۵	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ نبی اللہ حضرت کے تفریق میں توفی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام زہبی کا مذہب کبھی کبھی یہی زندہ ہے		رد دفع قیض -
	اور وہی سچے سچے ہے یا اور جو عیسیٰ نبی ہے -	۱۷۹	امام مکہ کے دوسرے معنی -
۱۷۰	شب حلاج میں عیسیٰ اپنے دے پر مری کے	۱۸۰	دفعہ جو زہر کے متعلق بحث
	ساتھ مری ہوئے -	۱۸۱	بضع جزیرے کے عیسیٰ کی عیسیٰ جزیرہ قبول کریگا -
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرے نہیں	۱۸۳	عیسیٰ نبی اللہ کے ہاں سے انوار سے اوتار دیا گیا؟
"	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے	"	نزول کو عیسیٰ کو قیام میں اخلاص کی توجہ
	عیسیٰ بن مریم آسمان سے اترے گا -	۱۸۵	عیسیٰ کی کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۲	امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ	"	عیسیٰ کا مدفن مدینہ منورہ ہے -
	کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت کے قبل آسمان سے اترے گا	"	صحابہ و تابعین و ائمہ جن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ
۱۷۳-۱۸۵	علامہ زر قانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات		زندہ ہے اور آسمان سے اترے گا -
	میں بحث بسیط اور جوابات محیط -	۱۸۶	قادیانی کا جھوٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مرنے پر
۱۷۳	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچے	۱۸۷	احادیث رسول اللہ میں - نزول رجو
۱۷۵	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی حقیقی کا آنا منع		رفع الی السماں بہ سبط - نبی اللہ آئندہ مرے
	نہیں کیونکہ وہ نبی ہیں -		صحابی رسول اللہ حج کریگا - رسول اللہ کی تہ
۱۷۶	عیسیٰ پر نزول کو لب سلب نبوت کا اعتقاد کفر ہے		ٹھیک کریگا - رسول اللہ کو سلام کا جواب دے
"	عیسیٰ کوئی جدید شریعت نہ لایا گا بلکہ شریعت	"	زیت بن برشلہ عیسیٰ کا کوڑا لوان بن فہر
	محمد پر عمل کریگا -	۱۹۰	چار ہزار صحابہ ہجرت اور انصار جیسی عیسے
۱۷۷	عیسیٰ کی امامت ہمدی ہو کر کریگا - اور		بحکم حضرت عمر دیکھنے گئے -
	امام مکہ کی تفسیر -		سلطان قاری نے عیسیٰ کو دیکھا -
۱۷۸	امامت ہمدی اور عیسیٰ کی احادیث کا عقیدہ		عقیدہ قادیانی معتبر تھا عیسے کو قادیانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا ایک نبیوں جس کی طرف مرفوع ہو غلط ہے	۲۰۳	ہوا اور وہ نبی ہی ہے اور امتی ہی ہے۔
"	حدیث عائشہ کی رکعت۔	"	عیسیٰ نبی اللہ پر جبریل کے اُترنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	آنحضرت کی عمر تریسٹھ برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۳۰۵	حدیث لاوحی بعدی باطل ہے
"	لبؤہ صحت کے متعلق احادیث اور حسن لصری	"	حدیث لا نبی بعدی کے معنی۔
۱۹۳	توبی کے معنی یقول نہ تھری رفع الی السماء	"	قول قادیانی کہ رسول طاع ہوتا ہے نہ طمع
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر نہ ہے	"	ابن عیسیٰ کا بیض ہونا منافی رسالت ہے۔
"	عیسیٰ زمانہ کہولت کے بعد مر جی گے۔	۲۰۶	ہمارا جواب کہ ہر نبی سے پیشا کے دن
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کو راست راکا لٹال	"	آنحضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حد میں فرق	"	عبدالمنان کی نسبت اسم کی کا قول
۲۰۰	حدیث لا نبی بعدی کے صحیح معنی کوئی حدیث نہیں	۲۰۷	کل انبیاء و رسل ہمارے حضرت کے خلفا ہیں۔
"	عیسیٰ کی قبر چوتھی ہوگی۔	۲۱۰	ابن نعیمی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ کے نایب اور حجاب ہیں۔
۲۰۱	قادیانی کا مکہ اور مدینہ حجاز سے خالی ہے۔	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرف الدین ابوصیری کا قول
۲۰۳-۲۱۳	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئے گا	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی اطاعت سے ترقی دے دی ہوگی۔
۲۰۴	جو دینی علوم کو نابالغ جبریل حاصل کرے	۲۱۳	حضرت صدیق کا قول کہ عیسیٰ چوتھے
"	خاتم النبیین کے معنی یقول قادیانی۔	"	آسمان پر ہیں اسی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکوین میں کوئی حد نہیں	"	نہا دیالی صاحب کا حضرت مجدد پر افتراء۔
"	نبی آنحضرت کے بعد پیدا ہوگا۔	"	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق چہارم ۱- قادیانی صاحب کے عام استدلال کے جواب میں ۲- خلت کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہوئے کہے گئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۸	ماہی صفوران کا نذر کے قریب قریب شیخ جمال اللہ سے ملاقات کرنا۔
۲۱۳	۳- قول قادیانی کہ نفی خلافت کا معنی ہو ہے۔ غلط ہے۔	۲۱۹	سورہ مائدہ کی آیت قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان ینزل السحاب علی سبیل
۲۱۴	۴- عیسیٰ کی نماز و زکوٰۃ کے اقرار سے موت پراستدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۰	۶- عیسیٰ بقول قادیانی "نبیہ فرقت ہر نبی سے کار آمد دینی نہیں" کہنا باطل ہے۔
۲۱۵	۵- سوسبرس والی احادیث کے استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زادون اور حافظون کی عمر میں برکت ہوتی ہے موت کو داد انواب مرزا خان ایک منبوت ہیں
۲۱۶	۶- ابن صیاد کا سوسبرس والی حدیث کو مستثنیٰ ہونا ابن صیاد اور رجال میں تفریق۔	۲۲۲	دو متین منع ہو نیسے قادیانی کا استدلال غلط ہے حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۲۱۷	۷- استدلال قادیانی کہ جس طرح قرآن نے حرم کو بویہ کہانے سے روکنے کو مار دیا اسی طرح عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۳	حدیث منع متین کے صحیح معنی۔ قادیانی کا افرار کہ عیسے بہشت میں جلاں ہوگا
۲۱۸	۸- حضرت خوث جیلانی کے پوتے شیخ جمال اللہ کا زندہ رہنا۔	۲۲۴	اور اب نہیں آسکتا۔ پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخم میں سے
		۲۲۵	اچھے ہو کر سری نگین جامے۔ عیسیٰ صلیب پر چڑھایا جانا باطل ہے۔
		۲۲۶	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفت ہو گیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۸-۲۲۹	<b>قادیانی کا دعویٰ دوم</b>	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۲۸-۲۲۹	عیسیٰ موعود سے مراد اصلی عیسیٰ کا پیش عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام احمد قادیانی ہی ہے۔		آتا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع جمیع صورتوں میں
۲۲۸	قول قادیانی کہ محمدؐ موسیٰ کا پیشل ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے موسیٰ کا خلیفہ اصلی عیسیٰ ہوا ایسا ہی		معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن ہیں۔
	محمدؐ کا خلیفہ پیشل اصلی عیسیٰ ہوا۔		ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر بدینہ
۲۳۰	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا قائم		منورہ ہے نہ قادیان۔
	آئیوا لا احمد جو قرآن میں جوہد غلام احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جانتا یہودیوں کا اعتقاد تھا
۲۳۱	قادیانی کا آنحضرتؐ کو پیشل موسیٰ کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور موسیٰ کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
	کات تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو نہیں بلکہ
۲۳۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی نسبت		تیرہ سو ہیں
	کہا بیان ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور تسخیر کے اعداد مساوی ہیں
۲۳۳	ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		<b>قادیانی کا طریق اول</b>
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۴	اس مدت تیرہ سو برس میں ہجرت قادیانی کے
	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء و غلام محمدؐ کی جگہ پر		کسی فرد عوامی عیسیٰ موعود نہ کیا پس قادیانی
۲۳۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ لگانا باطل ہے۔	۲۴۳	قادیانی سے پہلے حمران بن قیس مرقطی مشہور
	حدیث علماء اُستی موضوع ہے۔		میں بعد میں قادیانی عیسیٰ موعود ہونے
	میشل کیلئے تمام صفات نبیل میں ثلث ہونا ضروری ہے		کا دعویٰ کیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۵	شیخ محمد خراسانی نے دسویں صدی میں عیسیٰ موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۳۶	آنحضرت کا دیکھنا کہ عیسیٰ اور دجال نبی اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	النصوح کے زائد خلافت میں ابی عیسیٰ غہانی نے مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا۔	۲۵۰	الدجال اسم علم ہے نہ اسم جنس دجال موعود سے مراد گروہ پادریاں ناباکر غلط ہے۔
"	قدیانی اور حران کے دعاوی بالکل باہم تشابہ بلکہ بعینہ ہیں۔	"	طریق چہارم
۲۳۶	حدیث لامہدی الایسی مرد ہے۔	"	قدیانی صاحب کا استثناء بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
۲۳۷	سکا شفات اکابر اولیاء مسوقا دیانی کا یہ دعویٰ تھا	۲۵۱	قدیانی صاحب کو عیسیٰ کی طرح صلیب کا چٹا کرنے میں دعویٰ نمائند۔
"	قدیانی کے برخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سکا شفتہ امام ربانی کا سکا شفتہ بغیر تیس زمان۔	"	حضرت محمد کے قول میں قدیانی مسیح نے تحریف کی۔
۲۳۸	شیخ سیوطی کے ایک معاصر کا سکا شفتہ او شربوت کر اس باب میں کسی کا سکا شفتہ صحیح نہوا۔	۲۵۲	مہدی موعود بقول ابن العربی شریعت غول پر عمل کرنے کا اور اجتہاد کا محتاج نہ ہوگا۔
"	الدیبا سبعة اوقات سنت کی امثال وہی ہیں	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت محمدیہ کا عالم ہے۔
۲۳۸	قدیانی دجال موعود کے بلکہ آیا ہے۔	۲۵۳	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کرے گا۔
"	قدیانی کا قول کہ دجال موعود پادریاں ہیں بالکل غلط ہے۔	"	طریق پنجم
۲۳۹	دجال خراسان سے مکہ کے آئے جو قدیانی کا اصل دلوہم ہے۔	"	قول قدیانی کہ عیسیٰ دوبارہ نزول ہوگا اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ	۲۵۸	محمد بن علی ترمذی نے ہی ایک مغلک کیا
۲۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا		امام وقت کی تشخیص میں قادیانی کی طرح کہی
	اللہ پر اُفت ہے۔		ابن العربی کا دعویٰ کہ وہی امام وقت اور
	بھی نبی کا کوئی پیش نبی		خاتم الاولیاء ہے جو عیسیٰ کے ساتھ ہو گا۔
۲۵۵	مکوں و بروز کی حقیقت اور اوس کی نشانی		قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطی
	بقول امام ربانی رحمہ		اور ہر اسرار
	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول بروز نے بچا	۲۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی حسب
	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب		۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ
	دلایا اور اس محمد کی زبان امت محمدیہ کو		قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی
	پیروی کی نسبت دی		توحید و تقدیر کا مرتبہ کہتا ہے۔
	طریق ششم		خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدوں میں
	قادیانی صاحب کا رمضان میں خوف		جھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
	و کسوف جمع ہونے سے استدلال		خدا تعالیٰ دوزخین کو چند حقبت تک
	قادیانی صاحب کے استدلال خوف و		دوزخ میں رکھینگا۔ پس انکو معرفت حاصل کی
	کسوف کی غلطی۔		خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔
	طریق ہفتم	۲۶۲	۲۔ ملائکہ ارام حقیقت جبریل علیہ السلام
	قادیانی صاحب کا قرآنی سخاوت و معارف		جبریل الیک تم کی محبت کا نام ہے۔ اور اوس
	الہیہ دانی میں کہتا ہو نیسے استدلال		کے مراتب۔
	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظم و نثر		قادیانی کی پاک تشلیث۔
	میں قرآن کی طرح تفسیر اور آیت رب العالمین ہے	۲۶۳	قول قادیانی کہ تحقیقین سلام ملائکہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۲	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمسریا یا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت کا زمین پر آنا باطل ہے۔	۲۶۳	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی فعل ہو مگر وہ
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور برہنہ پر بقول قادیانی روس کا اونترنا۔	۲۶۴	کہہی شیطانی فعل انبیا کی وحی نہیں جاتا ہے
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے سہیل کو اڑھ سے جسرا نہیں ہوتا۔	۲۶۵	چار سو بی کو شیطانی وحی ہوئی اور وہ ہرگز
۲۶۶	کنجیون پر ہی بقول قادیانی جبریل کا اترنا۔	۲۶۶	انبیا کے اجتہاد میں سوو خط ممکن ہے۔
۲۶۷	روح انسانی بقول قادیانی جرم کے گندے پانی کا کیرا ہے۔	۲۶۷	محمّد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد غلطیاں
۲۶۸	قادیانی ایک کیرا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور بلکہ مسیح بے پدر سے عجبت بن گیا۔	۲۶۸	سیح کی پیشگوئی غلط نکلیں۔
۲۶۹	۳۔ انبیا اور رسل اور اول کے معجزات و پیشینگوئیوں اور الہامات قادیانی قادیانی تمام انبیا کا مشیل ہے۔	۲۶۹	۴۔ معجزات انبیا رسلوات اللہ علیہم
۲۷۰	قادیانی نبی ہی ہے اور اُستی ہی۔	۲۷۰	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
۲۷۱	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۷۱	مسیح کو معجزہ اجار اموات سے انکار۔
۲۷۲	قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے۔	۲۷۲	مسیح کو مسزیم آتی تھی۔
			مسیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا
			ایک نسخہ سے تھا۔
			قادیانی ابن مریم سے عمل التزیین کہ نہیں ہے۔
			مسیح کا پرند کے پتلے میں جان ڈالنے کا
			اعتقاد شرک ہے۔
			مسیح کے معجزات مکرون سو مت ابہر ہیں۔
			ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج
			اس جوہر کشف کیسا تہنتی۔ بلکہ وہ ایک کشف
			تھا جس میں قادیانی ہی صاحب خبر ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۹ ۳۷۷	۵۔ قرآن قادیانی (یعنی الہامات و مخاطبات و مکالمات ربانی حین کے ساتھ قادیانی بطریق وحی مشرف ہو	۲۸۷	اس کا اصلی رسر سورہ بقرہ۔ موت اور حیات کے حقیقی معنی اس سورہ کی آیات میں مقصود نہیں
۲۷۷	۶۔ علم اوائلیت و آخریت	۲۸۸	سورہ آل عمران میں کہ اس کے معنی علیہ السلام اور لوقی کے معنی موت ہیں۔ اور خلق طیر سے مراد اعراس القرب (یعنی سمیرنم ہے)
۲۷۸	قادیانی صاحب کا نام رکھ کر پڑھی اور بدعت اور معین اور بنی آدم اور بنی اسرائیل وغیرہ		سورہ نساء میں۔ تعابود کی نفی سے یہہ
	یہ سے نام سے بیکر گاہ بن دیتا۔		سورہ سے کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھائے گئے اور اپنی موت سے کشمیر میں جامرے۔ اور موتہ کی خمیر اہل کتاب کی طرف ہے۔ اور یقینی امر یہی ہے کہ وہ فوت ہو گیا۔
۲۷۹	۷۔ تفسیر قادیانی جو مذکورہ الہام ہوئی		سورہ مائدہ میں اذ قال اللہ کا لفظ ضعی
	قرآن کی موجودہ تفسیر میں فطرتی سادہ کے محالفت اور غلطیاں ہیں۔	۲۸۹	عیسے کے مرجانے پر حجت ہے۔
۲۸۰	عبدالغفری و بابی کے الہامات۔		سورہ آلعام میں تو فی سبیل سے ہی مراد موت ہی ہے۔
	سورہ العصر کی تفسیر بالہام قادیانی		سورہ لقہ میں رسول صمد قادیانی ہے
۲۸۱	سورہ لیلۃ القدر کے اسرار الہامی		سورہ مریم میں عیسیٰ کے تولد سے مراد تولد بروزی ہے۔ اور رفع اولیں و علو قربت مقصود ہے۔
	قادیانی اور غفری کی الہامی تفسیر غلط اور تبلیس میں ہیں اس کا ثبوت۔	۲۹۰	سورہ لقہ میں رسول صمد قادیانی ہے
۲۸۲	سورہ الحجر کی تفسیر کہ اس میں انبیاء کے پیشل بننے کی ہدایت ہے۔		سورہ مریم میں عیسیٰ کے تولد سے مراد تولد بروزی ہے۔ اور رفع اولیں و علو قربت مقصود ہے۔
۲۸۳	میشل بننے کی ہدایت نہیں بلکہ اول کا صفت تدا و بر مقتدی بننے کی ہدایت ہے۔		سورہ طہ میں فیہا لعید کم سے پہرہ او ہے
۲۸۴	حضرت بائیزید کا قول کہ میں شیش وغیرہ ہوتا		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس آویس آسمان میں نہیں مرا۔	۲۹۲	سورۃ فرقان - سورۃ نمل - سورۃ زمر - سورۃ زخرف - سورۃ دخان -
۲۹۰	سورۃ انبیاء میں ذوالنونؒ و عبید بن جراحؒ ہو گیا۔	۲۹۳	سورۃ مدینہ میں احمدؒ سے عزا دیا گیا ہے
۲۹۱	سورۃ حج - انبیاء کی وحی میں شیطان بخل دیتا ہے۔	=	سورۃ نمل میں رسول اللہؐ سے مراد ہمارا نبی ہیں جو موسیٰؑ کے مثیل ہیں
=	سیرۃ مہسنون کی آیہ اتاعلیٰ اذہاب بہ لقادح میں قرآن کے اٹھائیکہ زما مراد ہے۔	۲۹۴ ۲۹۵	سورۃ زلزال میں انسان سے مراد ایک مرد کامل اور مجید رہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے اور علماء کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔
=	سورۃ نور کی آیہ استخوان میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۶	خاتمہ کتاب -



# بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ السَّلَامُ عَلٰی رِجَالِهِ الَّذِیْنَ اَصْلَحُوا

یہ فطرتی قانون ہے کہ شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جبلتی استعداد کے مقتضائے مطابق جزبات و ارادت میں درپونیا نیسے تائید یا زبرد کی کسی شکل نہیں کرتی۔ شیطان فریب دہانگی اور اوسکو بھانگی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جزبات کی بدولت ہر کہ مسیلا کہ کتاب نے ہمارے نبی الانبیا رحمہم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواجہ اور بالمقابلیت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اہل کے اُمتی ہو گئے۔ اور ستم مین محمدان بن قمر طے نے اپنے کو کلمۃ اللہ وعود و ہدی اور امام منتظر مونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت بشارت فرمائی ہے اور اوس میں کلہ حضرت مسیح انتقال بروزی کر آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں اوس کے مطیع بن گئے۔ ختم کردہ آخر تابعین کے ساتھ ہر اور شام پر قابض ہر کہ ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اوسنے کعبۃ اللہ کو تاراج کیا اور خلیفہ جوہر قاید کے ہاتھوں مارا گیا اور مہدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال مین ہسری فوج کو کس قدر تکالیف کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۵ پس خیر اور شر کا افاضہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضاء ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو یکساں پڑے اور ہوبلی پڑتی ہے لیکن ہم ان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضاء ہے کہ اس ضیا کو افاضہ ہے جو سر اور زیر ہے کہ اول مستغیری حاصل رہا جو اندر پڑا دھوئے دلا دھوبی سیا ہی یلن کا استغاضہ کرتا ہو۔ ۱۲

۱۶ دیکھو زہد ثانی جلد (۵) ۱۹۱۵ کہ ہر شخص کو قدر مین کو قدر کے اطوار مین خرم کیا اور ستم مین المقدس کی خلافت کے زمانہ مین بروز دیہ اسنے کعبۃ اللہ پر حمل کیا اور کہہ کے مدوازہ کو اکھاڑ کر لیکھا: یا خلیفہ جوہر القایہ کو ہاتھ سے مارا گیا۔ چھپائی ہر جسک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تاویلات بوجہ کرنی شروع کر دیں۔ آہ۔







کعبہ میں خونریزی کی اور آل و ہاس کے قیون کو مبارک کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کو صیبت

(دیکھیں یہ تحقیق صفحہ ۳۸) محمد اور علی اور عبدالمطلب درمیان جو شخص اپنی حاجت کی وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہو اور اگرچہ اس کو کبک  
بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کرتا ہے تو یہی مشترک ہو جاتا ہے اور نتیجہ اس باب میں ہمارا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ لیس ہے  
اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد کی قبر اور شاہد اور ساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا دلی یا دوسرے فرشتوں کی طرف سفر  
کر کے جانا شرک اکبر ہے۔

پس تھک کر غارت کر کے اوسے ۱۵۰۰ عین مدینہ منورہ پہنچ گئی کی اور اب تاراج کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
حجرہ مبارک کو توڑ کر خزاں ہیشمار لیگی۔ کہا جاتا ہے کہ ساٹھ اونٹوں پر لا کر لیگی۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبدالعزیز نے  
جسکہ وہ محمد علی پاشا خلیفہ مصر کے سامنے گزرا کر کے لایا گیا تو اس کو پاس ہوا ایک صندوق ملا جس میں دو تین سو نو نواری ابدار  
کھان اور کئی دانے زعفران کے لٹکے اور لکڑیاں کہ یہ صندوق ہی حجرہ نبویہ میں ہوا اس کے والد مسعود کو لکھا کہ ابنا۔ پس مسعود  
نے فقط اسی غارت پر اکتفا نہ کی بلکہ قبۃ مولا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابوبکر الصدیق اور علی ابن ابی طالب اور خدیجہ الکبریٰ  
رضی اللہ عنہم کے نتیجے بھی گرا دیئے۔ اس خیال سے کہ یہ یہی اصنام ہیں اور روضہ رسول کریم کے گنبد پر چڑھ کر ان کو لٹکا کر عیب  
قدرت حق ظاہر ہو کر کسار و ہابی سرنگوں کر کر دے اور اسی اشارہ میں آگ لایا کہ شعلہ لیا اٹھا جسے بہتوں کو جلایا اور  
اسی طرح ایک اژدہ حضرت موسیٰ کے اژدہ کی طرح لٹکا جسے قوم فرعون کی طرح افواج و ہامیہ کا تقاب کیا اور تنے میں حکم سلطان  
سفر محمد علی پاشا خدیفہ مصر سفر ہوا اور اس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد طوسانی محشی درختنار بھی سفر میں آئے تھے جگہ جگہ  
ایک لشکر علیہم کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پر ہوا یہی کیجینی کے لئے آہیں پناہ اس وقت عثمان مصطفیٰ سپہ سالار و ہامیہ مدینہ  
کے دروازے بند کر دیئے۔ لیکن طوسون نے زمین کو نیچے سے مڑنگ لگائی اور اتفاق سے ایک جھڑک دیوار کا گرا گیا اور طوسون نے  
اندھکھک بھریوں پر قیامت برپا کر دی اور تھک دیواروں کے کان کترے گئے اور مدینہ منورہ شلالہ میں دبا ہوا کچھ وجود  
سے پاک ہو گیا اور ۱۲۲۱ھ میں عثمان مصطفیٰ ہی گرفتار ہو کر قبط طینیہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۲۲ھ میں مسعود کے فوت ہونے کے  
ساتھ ہی اس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اس کا لاشیں ہوا اور آخر کار وہ بھی جڑوب کی طرح کے بعد محمد علی پاشا خدیفہ مصر کے دوسرے  
فرزند ابراہیم پاشا کو ہاتھوں ذلیلہ ۱۲۳۰ھ میں مدینہ مدعو کیا یہ تخت و تاج ہو کر گرفتار ہو گیا اور تیار ۱۹۱۳ھ میں ۱۲۳۳ھ طینیہ  
میں باب ہالوں پر قتل کیا گیا اور وہاں چوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزا میں  
بطور تعزیری گھین گھین مقید کر کے گئے اور کان کترے گئے اور اس ولان کا قیام ہوا اور پیرائے سر نوک اور مدینہ میں چاروں  
دہریوں کے قتلے قیام ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔ دہابی نامہ میں ہے کہ عربین اس فرقہ کی اتنے  
طول میعاد ہو گیا باعث عیش ہے کہ انہوں نے غفلت رہی اور کہہ اور مصر کے پاشا جلد جلالت ہوتے رہے اور ان کو تیرہ تیرا  
سے انتقام ٹھیک ہوا اور یہ فرقہ زور پکڑ گیا۔

مگر خدا تعالیٰ کی عجیب قدرت سے اس  
مکا دا عیدہ بند و خجانب منتقل ہو گیا۔ گویا خدا کی غضب نے اس (دیکھو کجا صفحہ ۳۸)

سچے کر مہندہ کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اس فرقہ کو زیادہ مہلت نہ دی اور سواسیس کو اندر اس کا خاتمہ  
 خلیفہ مصر محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور ان کا سب سے پچھلا امام یعنی عبداللہ بن سعود البرہیم پاشا کے  
 ہاتھ سے دیر پائے تخت نجدیان میں گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہی تجدید دین کی آڑ ہے جسکی  
 اوٹ میں ایسے اٹھاں اپنی کاروائی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صفا  
 قادری جو حقیقت اسی فرقہ تجدید کے ممتاز کہلاتے ہیں کیوں انہوں نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دعوت  
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے ملاحظہ سے قابل نفرت اور مطعون اور مشتبہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہوں  
 کو وہ بھی بمقاصد فطرت مجبور ہے اور بقول حضرت روم **۷** نے کہ ہر دم فخر آرائی کند چنی الحقیقت از  
 دم نائی کند۔ اپنے نانی جناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بھیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی  
 محمد حسین صاحب بٹالوی کی تائید سے اُنت محمدیہ کے خلفاء اور دیگر کم کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت  
 دی۔ گویا یہی دو ملایکے تھے جن کے پروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح و سعادۂ آسمانوں ہو اور سے اور انبیاء  
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ملہم اور مورد وحی ربانی قرار دیکر یاواز بلند کچا راوٹھے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور  
 اور تساہے تو مگر مومن ہو تو انکار مست کرو“۔ براہین احمدیہ ص ۵۷۔ اور کہا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے  
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ مطہر فرما اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام  
 (یعنی شایع متعلق صفوہ) ملک میں ظہور کیا۔ چنانچہ جناب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبدالغفری کے وجود ہی ہوئی۔  
 جو اسی مذہب کی بدولت غفری کو بہت رسوائی کرنا کھانا لایا اور اولاً بصورت درویشان حضرت کوٹہ والا ایک بزرگ نقشبندی کی  
 صحبت میں رہا مگر خدا کا دے ان سے بھی اس کو ٹھکان پڑا اور حضرت اخوند صاحب کے فتووں اور مریدوں کی ذکر کرامت میں جاگوں ہوا  
 اور وہایت کا بیج لودیا۔ غالباً اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ الاوہام کے حصہ ۳۱۱ اپنی الہامی سر  
 کے اثبات میں نقل کیا کہ عبدالغفری کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ سب اعلیٰ عقل صدقہ و ماضی حقیقی صحت اور اس سے مراد اسکے  
 پہلی معنی تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کا بل ہو جناب کو ملک بین زیر سلطنت برطانیہ بن گے اور  
 ہی مولوی غفری ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لئے ازالہ الاوہام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے  
 پس جناب میں اس وقت تک جتدر وہابی مولوی ہیں وہ سب اسی غفری مولوی کے متبع اور مقلد ہیں اور ہر ایک کے فروغی  
 اعتقادات اس موقع پر نقل کر رہی ضرورت نہیں کہ کوئی کہ وہ اس قدر مشہور و معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اس کو نادانف نہیں  
 خدا ہو اور ہر دوسرے کو اس کے شر سے بچا دے اور صریح اندیشہ حق راستے پر قائم رہے۔ آمین یا رب العالمین۔ موقوف۔

دینا اور معارف اور عقائد آئینہ سے اطلاع بخشنا جسکو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے۔ (برہین ص ۵۵)

اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو مجھ سے میری توحید اور تفریق کے مرتبہ میں ہے۔“ (برہین ص ۲۸۹)۔ یعنی اوس کا  
 سکندر خدا کی توحید کا منکر ہے (فیض الرحمن شفا الصدور)۔ اور آریہ مہیشا ابرہسول یاتی من بعدی اسمہ حمل  
 میں محمد و احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (غلام حرقا دیانی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مہو  
 الذی اصل رہن بلا بعدی و دین الحق و حقیقت اسی سچ ابن مریم (قادیاں) کے زمانہ سے تعلق ہے  
 (ازالۃ الالہام ۶۶۷-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ سچ ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو  
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آیا اسی طرح یہہ (قادیاں) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ مشیل موسیٰ ہیں۔  
 جو دہویں صدی کے سرپر مشیل عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفید طبع لوگوں کی اصلاح کو لوگو آئے جن کو  
 حق تعالیٰ نے یہودی غیر اگر ان کا نام سچ ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اتھم کے ملازمین نہایت جلی قائم و امت  
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ مذکور ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کہتے کہ جن کو چسپاؤ گے۔ کہتے قوت  
 آئیگا کہ تم یہودیہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اوی ظالم مولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑا مانی کا پیالہ پیا وہی  
 عوام کا لاف نام کو بھی پلایا۔ اور خجاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فہرست بھی اوس کو اخیرین دی جن کو سبابلہ  
 اور مباحثہ کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب میں خفا و مقدر ہیں اور ازالۃ الالہام کی جلد اول میں ایک تصدیق کن

چون کا فراہم ستم پرستند سچ را	غیوری خدا البشر کرد بہم سرم
اینک منم کہ حسب ایشارات آدم	عیسے کجاست کو نہد پامہنرم
واللہ چو کشتی نو جسم ز کردگار	بے دولت آنکہ دور بمبازد رنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام معجزات و احیاء اموات اور انجا رخصیات کی تصنیف کے  
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی تھے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت  
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا مشیل کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا مشیل ہونا بیان کیا۔ یکو  
 ازالۃ ۲۵۳

پس انہیں وجہ سے ان کو مؤید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کی اتباع و اشباع

تقدیریانی حصہ سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے تقضائے فلہا جہاں ہم ماعرفوا کفر وایہ کلمہ ما نکدوا کفر وایہ کے مستحق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ بیان تک نہایت پہنچی کہ گورنمنٹ کے سیکرٹری نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتاریخ ۲۵ فروری ۱۹۹۹ء دولوں سے چمکدے لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں از یکدگر جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا اولوں کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے اطہار فساد اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ ہاں سچ تو ہے کہ وہ گورنمنٹ مگر آنکہ دودید لیکن وہ نہ ہر آنکہ دودید گور گرفت۔

پس میں نے حسبہ لیتے محض اس فتنہ و فساد کی بجائے جسکی مشین شمال و جنوب کی اُمت کو یکسو کی طرح اپنے نہریلے اثر سے سموم کر رہی ہے بخون حدیث الجام بہترین حق تعالیٰ کی طرف مستوجب ہو کر قادیانی صاحب کے جملہ دعاوی کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے ساری اصول غیر مقلدی ہونا عنکبوت کی طرح درہم و برہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے مجسمہ پڑنے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فداہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور بقضائے من و دق باب الکیم الفتح۔ میری کوشش و فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیے۔ اور بیکر دوڑتے گور کو نہ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ بذات خود بالکل عظیم الفصاحت اور کم استطاعت تھا لیکن بوع الفدیس کی تائید ساتھ ساتھ ہی

حکمت محفل است گر لطیف چہاں آفرین	خاص کتب ربندہ مصلحت عام را
----------------------------------	----------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام ہنشاہینی حضرت احمد شاہ دُرانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے مناسب سوچا کہ اس کتاب کا نام **دستارۃ الدُّرّانی عَلَی رَکْبَةِ الْقَادِیَانِ** رکھا جائے اور اس کو چند صفحات اور دو دعویٰ منقسم کیا جاوے جو کہ قادیانی صاحب کے طیران کے لئے بمنزلہ دو جناح اور رگ وریشہ کے ہوں۔

## مفت مدلول

(براہین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلے کام جو قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایاں ہوا وہ ان کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیانند سرتی کے بالکل ناقابل البضاعت کرسٹائنوں کو مقابلہ شدہ عام ۱۸۹۷ء میں ظاہر ہوا یعنی ادوج روین اونہون نے ایک کتاب بنام براہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونیکے ثبوت میں اونہون نے اپنی طرف سے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضای (ع) ہر جگہ گرد و ملتے علت نشود۔ اونہون نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کہہ دیا اور غیر ہندو طور سے سختی طلب کر تین سبقت کی اور ان مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو بانی مہمانی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء و کرام علیہم السلام کی تہنیں ہوئی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہیں کہ دیانند سرتی کے بالکل یکساں پشاور میں نے خط احمدیہ ایک کتاب اس کے جواب میں لکھی جس میں دید اور قرآن کا مقابلہ اور دیانند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا مفاضلہ نہایت ہی زہول صورت میں دکھلایا گیا اور اوسے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزیل سے رزیل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اُتہات المؤمنین علیہا السلام کی نسبت بر ملا اقرار کیا جن کے پڑھنے اور سننے سے مردہ صد سالہ بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور جب انور ایمان اگرچہ ہزار ہا تارکیوں اور پردوں میں چھپا ہوا بھی تو ایک بار متوجہ میں آجائے۔ گنہ خواہ (ع) ایو باد صبا این ہمہ آورده تست۔ او کو کیا کہنا چاہیے اسکا وبال بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کپڑا کسکتا ہو؟۔ لیکن جائز افسوس تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرمایا ہے کہ ایمان والو

وَلَا تَقْبَلُوا الدِّينَ إِلَّا مِنْ دُونِ اللَّهِ

فَإِنَّ دِينَكُمْ لِلَّهِ عَدُوٌّ لِّغَيْرِ اللَّهِ قُرْآنِ کریم۔

جو پھر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔

اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس قدر اللہ سے شغف رکھے

ملعون ہے جو درود سرور کے مان بپ کو گالی دینے سے اپنے مان بپ کو گالی دلائے  
 علیہ وسلم قال ملعون من سب والدیہ قال یا ایہذا اللہ کویت  
 یسب الرجل والدیہ قال الیسا الرجل فی سبیلہ والیسا فی سبیلہ  
 فتح البیان

## مفت دوم

(حقیقت الہام اور ائمہ کثیف و مذہب کے بیان میں)

مگر قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کی وقت قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی  
 کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مرادف وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اون متعدد صورتوں کو ساتھ مورد وحی ہونا  
 قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۲) بلکہ توضیح  
 مرام کے متعدد صفحات میں اس سو بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ "جبریل کہی اپنے ہیڈ کوارٹر اور روشن تیر سے جدا  
 نہیں ہوا۔ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر آؤترنا قرآن و حدیث دونوں سے مخصوص و  
 مضبوط ہے۔ اور اس سو بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ "خدا اور بندہ کی محبت کی نزو مادہ  
 جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شدید الرحمن  
 ہے اور اسی کا نام ذوالائق الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے مائے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح  
 ہر ایک انسان پر اس کے حسب استعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل  
 تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس کو کوئی فاسق اور پرے درجے کا بدکار بھی  
 یا برہمن ہتھ کے کچنچیان ہی۔ پس اوسے اوسے مرتبہ کو کوئی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور  
 حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آری کے شیشے اور بڑی آئینہ کا ہے  
 (توضیح المرام مختصر) اور براہین احمدیہ ص ۲۲۹ میں لکھا کہ "الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اوسکو معجب علم  
 لہ دیکھو بخاری کی پہلی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ فرمایا غطفی فلیعنی الجہد یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سیدہ سکر کا لایا پھر فرمایا کہ  
 پسینہ پسینہ ہو گا اور حالت پوری ہو گی اور خود حدیث غطفی میں ہے "فانما جبریل کہ رسول اللہ فرمایا کہ قال فی نفسی پیدا ہوا  
 علی ما کون عنی وہی بالذکر صاحب حکم اوسیکہ علی و حکم فی حکم و لکن یا حنظلہ ساعۃ و ساعۃ ثلث ساعۃ فاشترائی بالی حوال  
 و تہم یعنی تمہاری کوئی چیز ہے جسے میری طرف سے خرید لوں گا اور تمہاری کوئی چیز ہے جسے



قطعاً نہ جاننا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور کلمات فرقانی اس کا ابطال پر دلائل قاطعہ کرتی ہیں اور اسی براہین کے  
 ص ۱۳۴ میں لکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو پھر کیا کریں یہ ہلہ لیا ہی قول ہر  
 جیسا کوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کو الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ الہام  
 کمال النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الاولیام کے ص ۱۵۲-۱۵۳ میں اسی کی تائید کے لئے  
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اثبات الہام میں  
 قادیانی صاحب کی تائید میں بحوالہ امام شہرانی اور ان کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے  
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت  
 مؤید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ ہفوات کا جواب دیں جو انہوں نے الہام اور جبریل  
 کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شہرانی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے سامنے ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس  
 کے منجانب الہامیہ شایعہ یا طین ہو نہ یکا ایک معیار پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق  
 کہ ان الشیاطین لیوحی الی اولیائہم یعنی شیطان بالفرد اپنے دوستوں کو القا اور بجا کرتے ہیں۔  
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تقریب کے لئے کوئی میزان معین ہو پس اسی میزان کے متعلق  
 عارف شہرانی میزان کبریٰ کے حنا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کہی قطعاً نہیں ہوتا کیونکہ حسب

الہام شیطانی اور  
الہام رحمانی کامیاب

ولما عندہ من القبط بصحة ای ذلک لکشف من حیث عدہ  
 عصمتہ الاخذ لذلک العلم نقدر ان ذلک کشفہ الشیطان  
 ابلیس فان الله تعالیٰ قد اقدر ابلیس کما قال الغزالی فیہ علی  
 الیقین لکشف صورۃ الحلی الذی یاخذ علمہ من منی السماء  
 اور عرش اوکرمی ان قلم او لیس قریب اطن الکاشف ان ذلک  
 العلم ان الله فاخذ بہ فضل ومنہل فمن ہذا وجہ اعنی

کشف کو کشف میں تبلیس ابلیس کا دخل بھی ہو جاتا،  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو یہ قوت دی ہے۔  
 جیسے لانا غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی  
 صاحب کشف پر اون مقامات کی صورت کھڑی  
 کر دیتا ہے جس کو کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان  
 ہو یا عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف

الکاشف انه لبعض ما اخذ من العلم من طريق كشفه على الكتاب  
والمنه قبل العمل به فان وافق فذاك والا حرم عليه العمل به فاعلم  
ان من اخذ علمه من عين الشريعة من غير تبليس في طريق كشفه فذل  
لصح منه الرجوع عنه ابدًا ما عاش لموافقة الشريعة التي بين أظهرنا  
من طريق النقل ضرورة ان الكشف لا يصح الا بالامام لان موافقة الشريعة  
كما هي مقررين العلماء والى الله اعلم - ميزان ص ۲۱

دانون کو اس سے گمان ہو جاتا ہے  
کہ وہ علم الہدیٰ کی طرف سے ہوا اور سبوحہ  
اوسکو آخر کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا  
ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ  
اسبوحہ سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہو  
کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوسپر عمل کرنے کے

قبل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر کشفی علم کتاب الہد اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو  
تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوسپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین اشریعت  
سے اخذ کرتا ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تبلیس و بلیس کا دخل ہو پس اس کو کبھی رجوع ہونا  
صحیح نہیں کیونکہ وہ اوس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل ہمارے سامنے ہو اور اس کے  
کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے یا ہر نہین ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق  
ہوتا ہے جیسے کہ علماء و ائمتہ کو نزدیک معلوم ہے۔

اور اسی کو ہوزن بلکہ بقدر برہنہ نقل حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۴۹ میں فرماتے ہیں کہ ”نظر علماء از صوفیہ بلبت مآدہ

حضرت صدیق کے  
کشف کے برکات کا  
کشف قطعی نہیں

و موافقت معارف باطن باعلوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال بحدیکہ در تغیر و تغیر محال بخالفات نامزد و مستقام  
صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علی سببکہ نبی  
را علیہ الصلوٰۃ والسلام بہ طریق وحی آمدہ است صدیقین را بطریق الہام منکشف گشتہ است۔ در بیان  
این دو علم غیر از فرق وحی و الہام نیست۔ پس بخالفات راجع بحال باشد۔ و در مآدوں مقام صدیقیت  
ہر مقامے کہ باشد بخوے از سرکہ مستحق است بچگونہ نام در مقام صدیقیت است و پس۔ و فرق کی دیگر در بیان  
این دو علوم آنست کہ در وحی قطع است و در الہام ظن نہی کہ وحی تبویط ملک است و ملائکہ معصوم اند احتمال  
خطا و ایشان نیست۔ و الہام اگر محمل عالی دارد کہ آن قلب است کہ آن از اعلا المراتب اما قلب را با

عقل نفس جوے از فخلق تحقق است نفس ہر چند بہ ترکیب مطمئنہ گشتہ است اما ہر چند کہ مطمئنہ گردد \* ہرگز صفات خود نگردد - پس خطا را در ان موطن مجال پیدا شد

پس امام شہرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کہی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جیتک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کھر اٹھو تا نہ معلوم ہو لے اور میزان کتاب و سنت کو کسی پلہ پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کی مرچ ہے کہ (۱) علماء و شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ لمبا رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پروافق رہنا کہ کسی چھپوٹے اور اونے امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں انفرادی علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت کو میسر ہو کر اور صدیقیت کو مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا سکر تحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل مجاہ ہے۔ اور جیتک کہ شریعت منقولہ کو مطابقت نہ ہو غیر صدیق کا الہام کہی منطوق الفاوہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من نافعنا فی ذلک نعم ہا بل بمقام لا ثمة قولہ للہ قلنا  
علماء بالحققة والشرایع معاد ان فی قد لا کل واحد  
منہم ان یشترک لادلة الشرعیۃ علی مد صہ و مذہب  
غیرہ یکم متبقی حدہ المیزان فلا یحتاج احدا بعدہ  
الی النظر فی احوال مذہب آخر لکنہم رضی اللہ عنہم کا  
اھل انشاء کشف نکالی ایلو من ان الاثر متبقی فی علم  
اللہ تعالیٰ علی عدلۃ من اھل خصوصۃ لد علی مذہب  
واحد فالبقی کل واحد من بعدہ عبادۃ مسائل عرف من  
طریق کشف انہا کون من جملة مذہب غیرہ فکر لا

باوجودیکہ وہ مقام کشف میں درجہ اعلیٰ رکھتے تھے لیکن بقول عارف شہرانی انہوں نے اپنا اپنے مذاہب کی تائید قواعد شریعت اور قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اول کو قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے اور کے علاوہ دوسرے مذہب کے اور بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے مرتب کرتے تاکہ بعد از ان کوئی بھی کسی دوسرے امام کو قول کا محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف ہونیکے سبب سے جانتے تھے کہ یہ امر اللہ تعالیٰ کے علم

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے

بین چند مخصوص مذاہب میں ہر گز نہ طور سے مرتب ہوا  
 قرار پانچا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضا  
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کی اور یہی مراد اللہ کی  
 تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شیوا  
 علیٰ نحوہ سے کہتے ہوئے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید  
 قواعد حقیقت کی ساتھ قواعد شریعت پر چلنے سے اس کی  
 تائید اور ان کے مقلدین کو معلوم ہو کہ اوج ائمہ دونوں  
 طریقوں کے علم اور علیٰ انہوں فرمایا کرتے تھے کہ  
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی  
 شریعت کو باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شریعت کو باہر نہ  
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے ملحدی حرکت و سنت اور  
 اقوال صحابہ سے واقف ہونیکے باوجود ان کو روحانی معیت  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی ہی اور  
 وہ ہر امر متوقف علیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 بالشفافہ اور بیداری کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ  
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟ اور یہی ائمہ حقیقت علم  
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث  
 تھے اور بعض بناوٹی صوفیوں نے جو کہنا ہے کہ  
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قول  
 اس میں کوئی کاہ ہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل ہے  
 جو کہ زمین کو اوتار دین کے قواعد اور مینا دہین کے قواعد

ائمہ مذہب ہی  
 رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے  
 وارث ہیں

بھاس باب الاکتفاء کا اتباع لما اطعمہم اللہ تعالیٰ علیہ من  
 طریق کشفہم اندر دلہ تھا۔ و سمعت سیدی علیہ الخواص  
 یقول انما ید ائمة المذہب مند اھبہم بالمشی علی قول  
 الحقیقة مع الشریعة اعلاما لا جامعہ بایہم کانوا علماء بالظہر  
 و کان یقول لا یخرج قول من اقوال الا ائمة المجتہدین  
 علی الشریعة اید اعز اھل الکشف قاطبہ و کیف یصح جمیع  
 عن الشریعة مع الاملا علی مراد اقوالہم من الکتاب و السنۃ  
 و اقوال الصحابة و مع الکشف الصحیح و مع اجتماع مروج  
 احادیث مروج رسول اللہ و سواہم عن کل شیء تو تعاقبہ  
 من الادلة اھل عدل و انما من قولہ یا رسول اللہ امر بالحق  
 و مناشیعة بالشر و طاعة المعروف و مع اھل الکشف و  
 کان ائمة المذہب عنی اللہ عنہم و ارشید رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی علم الاحوال و علم الاقوال معا و لا  
 ما یتبعہ بعض المتصوفة حیث قال ان المجتہدین لم  
 یصلوا رسول اللہ الاعلم لقال فقط هذا کلام رجال  
 باحوال الائمة الذین ہم ان تادالارض و قواعد الدین  
 و کل من لزم اللہ تعالیٰ قلبہ و جمیع اھل المجتہدین و  
 اتیانہم کلھا تنصل برسول اللہ من طریق امتداد الظاہ  
 و النفع و من طریق امتداد قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم علی جمیع قلوب  
 علماء ائمة - میزان ۳۷ - ۳۸  
 ان تنقلنا من علی بالاطلاع علی غیر الشریعة راہ

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا جو وہ پالیتا ہے کچھ تہدین اور اوں کے  
 تابعین کو مذاہب کے سب سول اللہ علیہ السلام تک بند ظاہر  
 اور متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے  
 ہیں۔ اور اسی میزان کے ۵۵۱ میں امام شمرانی خود اپنا مکاشفہ  
 بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجھ پر عین الشریعت پر آگاہی کا  
 اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذہب ان ائمہ کے کسی عین الشریعت کے  
 ساتھ پیستہ ہیں اور میں نے چاروں مذہبوں کی نہرین جاری دیکھی  
 اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذہب جو چرخی اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر  
 بن گئے ہیں اور سب ایسی نہر امام ابوحنیفہ کے مذہب کی دیکھی۔ اور اس  
 سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے  
 چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب سے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذہب  
 کی جو پانچویں قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کہی کہ  
 طول نہر سے مراد اوں کے مذہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک  
 ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔  
 لیکن آخر خدا انقلنا و ابی کلال اہل الکشف۔

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باعتبار تدوین کو سب سے اول جو اسی طرح باعتبار انقراض  
 کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب  
 قیامت تک رہے گا  
 اور عیسیٰ بنی اللہ کا حکام  
 اسی مذہب کے توبہ ہوگا

اور امام شمرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذہب امام ابی حنیفہ کا ہوگا حضرت امام  
 ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب ۴۲ جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں کہ "نیز  
 معلوم شد کہ کمالات ولایت راسواہفت بہ نقہ شافعی ست و کمالات نبوت راسنا سبت بفقہ حنفی اگر فرضاً  
 دین امت پیغمبر نے مبعوث پیشتر موافق فقہ حنفی عمل میکر و درین وقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد پر کیا  
 قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول ستہ نقل کردہ اند کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذہب امام ابوحنیفہ عمل خواہد کرد"

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیہا وعلیہ الصلوٰۃ  
والسلام بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواهد نمود واتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواهد کرد نسخ  
این شریعت تجویز نیست۔ نزدیک است کہ علماء ظواہر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض ماخذ انکار نمایند  
وچنانکہ کتاب و سنت دانند۔ مثل روح اللہ مثل امام اعظم کوفی است کہ بکرت و رع و تقویٰ بدولت بعثت  
سنت درجہ علیا در اجتهاد و استنباط یافته است کہ دیگران در فهم آن عاجزند و مجتہدات اور البواسطہ  
وقت معالی مخالفت کتاب و سنت دانند و اورا و اصحاب اور اصحاب را پذیرند و کل ذلک لحدود الوصول  
الی حقیقہ علم و درایتہ و عدم الاطلاق علی قصہ و خلاصہ۔ امام شافعی بکثرت از وقت فقاہت او  
در یافت کہ گفت الفقہاء کلمہ عیال ابی حنیفہ۔ وائے او چرا کتبای قاصر نظران کہ تصور خود را بدیگر نسبت  
نمایند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ برج السداد و توانند آنچه خواجہ محمد یار سا در فصول ستہ نوشتہ است کہ حضرت  
عیسیٰ علی نبیہا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بزمذہب امام ابی حنیفہ عمل خواهد کرد۔ یعنی اجتناب حضرت  
روح السداد موافق اجتناب امام اعظم خواهد بود نہ آنکہ تعلید این مذہب خواهد کرد کہ شان او از ان بلندتر است کہ  
تعلید علم اوست فرماید۔ بے شایہ تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ لو انیت این مذہب خفی بنظر کشفی  
در رنگ دریا عظیم مینماید و سائر مذہب در رنگ جیاض و جداول بنظمی در آیند و لفظ ہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ  
مے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعان  
در اصول و فروع از سائر مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد۔ و این معنی منبئی از حقیقت است  
عجب معلوم است امام ابو حنیفہ در تعلید سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مرسل را در رنگ احادیث  
مسند شایان متابعت میداند و بر کار خود مقدم میدارد و همچنین قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر  
و دیگران نہ چنین اند۔ معذالک مخالفان اور اصحاب را می میدانند و الفاضلے کہ منبئی از سواد ادب اند با و  
منتسب میسازند۔ جماعہ کہ این اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برای خود  
حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم بزعم فاسد ایشان ضال و مبتدع باشند  
بلکہ انحراف کہ اسلام بیرون بزند۔ این اعتقاد نہ کند مگر جاہلے کا و چہل خود بخیر است یا زندیقی کہ مقصودش

ابطال دین ست۔ ناقصہ چند احادیث چند را یا اگر ذمہ اندو احکام شریعت را منحصر در ان ساخته ماورائے معلوم خود را نفی سے نمایند و انچہ نزد ایشان ثابت نشدہ منتفی میسازند۔

چو آن کرے کہ در سنگے نہان است | زمین و آسمان او ہمان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی محمد دالت ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ یقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام البیہقیہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت سر ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نہوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

بقول ابن خرم انما یجب علیہ ما استنبط المجتہدون  
سبیل اجتہاد یہ خطا  
کا نسبت کرنا گمراہی ہے  
میزان کبریٰ کے حلال میں کہتے ہیں کہ ابن خرم  
معدون من المشریقہ و ان حق دلیل علی العوام  
کہا کرتا تھا کہ مجتہدین نے جو کچھ استنباط کیا

ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوب ہے۔ اگرچہ عوام پر اس کی دلیل  
مخفی ہو اور جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اس نے حقیقت ائمہ کی  
طرف خطا کی نسبت کی اور ان کو اعتقاد کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر  
ماذون امر کو شریعت بناتے ہیں۔ حالانکہ قائل کا یہ کہنا راجح  
عن طریق الحق انہ یجب اعتقاد انہم لا راوا  
فی ذلک دلیلاً ما شرعوا۔ میزان کبریٰ ص ۱۱۱

سکر گمراہی ہے اور مرتن یہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے کہ اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے  
تو ہرگز اس کو مشروع نہ رکھتے۔

ائمہ مجاہدین حرمت  
اور صلت ایشاء و احکام  
قرآن اور کشف  
مصحح سے ادراک کرنے  
پھر امام شعرانی میزان کبریٰ کے منہ میں کہتے  
ہیں اگر کوئی کہے کہ مجتہدین نے ایسی اشیاء  
میں احکام کی تصحیح کر دی ہے جن کی تحریم اور

تحلیل کے متعلق شارع نے کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے  
کسی کو حرام بتا دیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے  
کہ اگر وہ اولہ کے قرآن سے لدن کی حرمت اور وجوب معلوم  
کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرآن نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اسکے کہ وہ حرمت اور وجوب کشف سے

فان قيل ان المجتہدين قد صرحوا باحکام و اشیاء  
المشروع الشرع بتحریم و اجابہ و بوجہ ہر اشیاء  
فانما یجب انہم لا علم من قرآن الاولہ و ثانیہ  
ان وہی بھما ما لا یجوز و القرآن صریح لادلالہ  
و قد علم من ذلک ان لکشف الیضا اقتضا ان لا یقرن  
(میزان کبریٰ منہ)

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سہو قرآن کو زیادہ تر ناپید ہو جاتی ہے۔ پھر امام شجرانی نے میزان کے صفحہ ۲۷ میں لکھا کہ یہ امر معلوم ہے کہ مجتہد لوگ صحابہ کے طریق پر ہی

و معلوم ان المجتہدین علی مدرجة الصحبة سلکوا فلا تجد مجتہداً الا في سلسلته متصلة بصحابی قال بقولہ او جماعۃ منهم - میزان صفحہ

ہر مجتہد کا سلسلہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہنچتا ہے

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی صحابی یا جماعت صحابہ سے نہ ملتا ہو۔ اور اسی میزان کے صفحہ ۲۷ میں لکھا گیا

اجمع اهل الكشف ان المجتہدین هم الذین وراثوا الانبیاء حقیقة فی علوہ لاجل و کما ان النبی معصوم کن لک وارثه معصوم من الخطا فی نفس الامر فقام اجتهادهم مقام لصوم الشارع فی وجوب العمل بہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لهم الاجتهاد فی الاحکام تبعاً بقولہ تعالیٰ لعلمہ الذین یتنبطونہ منهم و معلومان الاستنباط من مقامات المجتہدین فهو تشریح عن امر الشارع فکل مجتہد مصیب من حیث تشریعہ بالاجتہاد الذی اقرہ الشارع علیہ کما ان کل نبی معصوم فی تشریع علماء ہذا الامة حفاظاً لحدود الشرع المظہرۃ العارقون بمعاینہا فی صفوف الانبیاء والرسل لا فی صفوف الادمم فقام من نبی او رسول الا و بیانہ عالم من علماء هذه الامة ان اثبات اولئک او اکثرہا ملخصاً - میزان صفحہ ۲۸

کہ اہل کشف کا اس پر اجماع ہے کہ مجتہد ہی حقیقت علوم وحی میں انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ پس جیسے کہ نبی معصوم ہے اسی طرح اس کا وارث نفس الامر میں خطا سے محفوظ ہے اور اس کا اجتہاد نص شارع کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ شارع ہی نے اس کو اجتہاد کی ہدایت کی ہے جیسے کہ یہ استنباط سے ظاہر ہے اور معلوم ہے کہ امر استنباط مجتہدین کے مقامات میں سے ہے۔ پس وہ تشریح حقیقت میں شارع کے امر سے ہے۔ پس ہر مجتہد اپنے اجتہاد میں

ہر مجتہد نفس الامر میں صواب پر ہے

صواب پر ہے۔ جیسے کہ نبی ابلاغ میں معصوم ہے۔ اس لیے کہ مجتہد کی تشریح اپنے اجتہاد سے اسی وجہ سے ہے کہ شارع نے اس کو اس پر کھڑا کیا ہے پس اس امت کے علماء جو شرائع کے اولہ کے حفاظ ہیں اور جو ان کے معانی کے عارف

میں اولن کا شرقیہ امت کے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہو گا نہ کہ امتوں کی صفوں میں لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس کمال کی ایک عالم ضروری یاں نہ ہو



اور عرف شعرائی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد صواب پر رہتا ہے میزان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے

ان کمن کان فی حال السلوک فہو لم یقتد علی العین الا بالی  
فلا یقدر علی ان یتحقل ان کل مجتہد مصیب بخلاف  
من ینتہی سلوکہ قالہ لیشہد یقیناً ان کل مجتہد مصیب  
حینئذ ینکون الکار علیہ من عاۃ المقلدین من حق صیح  
لہم بما یقتلہ لہما بہم عن شہود المتکاہ الذی وصل  
الیہ فہم معدودون من وجہ معذورین من حق صیح  
اخر حریث لم یردوا صحیحہ علم ذلک الی اللہ تعالیٰ فانہ  
ما شہدنا ذیل واضح یرد کلام اصل الکشف ایداً لا یخفلا  
ولا یقلوا ولا شرعاً لان الکشف لا یاتی الا مویداً  
بالشرعیتہ دائماً انما عواخبارنا بالامر علی ما عوا علیہ فی  
نفسہ و ہذا ہوعین الشراعیۃ - میزان کبری ص ۱۲

کہ جو شخص کو ابھی حالت سلوک میں ہوتا ہے وہ چہرہ اولیٰ  
پر وقت نہیں دیکھتا باعث اس معنی کے تعقل کے لئے  
قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں ہوتا  
پر ہوتا ہے برخلاف اس شخص کے جس کا سلوک ختم  
ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے  
اجتہاد میں صواب پر ہوتا ہے اور جب وہ اس معنی کو  
اولیٰ عالمی مقلدوں پر ظاہر کرتا ہے جو ابھی اجتہاد کے  
درجہ میں مثل اس کو نہیں ہیں تو وہ اوپر انکار کرنے  
لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معذور ہیں  
لیکن اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کو علم کو اللہ  
کی طرف نہیں سونپا وہ معذور نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی

صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے  
کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ نقلاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کہیں شریعت کو ساتھ موید ہو نہ بغیر  
نہیں آسکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا اخبار ہے  
اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ فادائی حسب کا بحوالہ میزان امام شعرائی علی الاطلاق

حقیقت کشف کے لفظ  
کشفین فادائی حسب  
کی تحریف

کشف کی نسبت یہ لکھتا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے

نہ عقلی نہ نقلاً نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت موید ہے "کشف بے سرو پا اور بیودانہ تحریریت سوہرا  
ہو اسے۔ کیونکہ عرف شعرائی کا یہ قول اس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت حیرت میں ہر مجتہد کو عوا  
اور حق پر رکھتا ہے اور اسی کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ موید ہوتا بلکہ وہ عین

شرعیات ہونے کہ ہر شے خواہ شریعت اوس کی سوجہ نہ بھی ہو جیسے کہ قادیانی صاحب کا منشأ اس بل روپا اور محرف نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عادت شعرائی اس کتاب کے صلا میں فاعلہ کلمہ تصریح فرما چکے ہیں کہ غیر محصوم کا کشف صحیح کہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق نہ ہو اور اوس وقت تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اوس کی صحت نہ ہوئی نہ دے۔ اور یہاں جو دعویٰ ہے کہ طریقی الہام یعنی طریق القادری اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کوئی شخص بھی تلبیس الیہ نہیں ہے مامون اور صفیہ نہیں۔ کیونکہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو القادریاں کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے ۲۳۴ و ۲۲۹ میں لکھتے ہیں کہ ”جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے نبی اور ولی کو الہام میں مساوات غلط ہے“

نہیں ہو سکتا اور اوس کو موجب علم قطع نہ جانتا دوسرے ہے“ کیونکہ قادیانی صاحب کے اس قول سے وہ تفریق بھی اوٹھ جاتی ہے جو انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور اوان کے القادریاں میں حق تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ کے القادریاں تلبیس الیہ نہیں ہیں۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ۴۵۵ اور ۴۵۶ میں اولیاء قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ تلبیس الیہ موجود ہے۔

آئیے اصل یہ مسئلہ اور آئیے عسیٰ ربکم کا ظاہری اور حجابانی طور پر حضرت مسیح مصداق ہے اور یہ عاجز و حالی اور محفولی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینا لا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔ لیکن اس الہام کو بیس بائیس پر کس بعد از اللہ الودام کے ۳۳ میں لکھتے ہیں کہ اب جو امر خدا تعالیٰ نے میرے پر کشف کیا، وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی ہوں۔ اور ازالہ کے ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ”ہاں براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ دنیا میں آینکا ذکر لکھا ہے وہ ذکر صرف ایک ہی عقیدہ کو لحاظ سے ہے۔ اور یہ براہین صرف اوس سرری پیروی کی وجہ سے جو ہم کو قبل از انکشاف اصل حقیقت اپنے نبی کو اندر مویہ کے لحاظ سے لازم ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کذاب ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے غیر

الہام کو ظاہر کرنا مروی ہے اللہ علیہ وسلم کے مخالفت بتادیا۔

توفیق و معنی قادیانی خود  
اپنے الہام میں بے غور نام  
اور اکمال کے لئے۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول برائین احمدیہ کے مدعا ۱۵۹ میں اپنی الہامی عبارت  
یعنی اِنِّیْ مَسْنُوْنٌ بِکَ کہ معنی تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا کہے اور  
۱۵۵ میں توفیق کے معنی باین عبارت لکھو کہ امیر عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشنے کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔

لیکن اس کو بین بائیس برس بعد اپنے الہامی مکتوب عربی کو ص ۱۳۳ میں لکھا  
ثم لا یسکن لاحد ان یأتی باثر من  
الصحابۃ ان یصل من خیر المودۃ فی تعظیم  
(۱۵۵ ص ۶۶) (۱۵۵ ص ۶۶)  
التوفیق یعنی الامامة اید ولی ما تو ابھرو  
کے معنی کے نہ ملے گا۔ پس قادیانی صاحب کو ان کے الہام اخیر نے

جھوٹا بتادیا اور ان کے ساری الہامات کو اضعاف و احلام اور تلبیس شیطانی ہونا ثابت کر دیا۔ کیونکہ

کریم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان  
فرماتا ہے کہ میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ جس شخص پر شیطان  
اوتارے ہیں؟ سو بیشک وہ اوشی شخص پر اترتے ہیں  
جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے  
کان رکھیں ان سے ظنون اور امارات کی تلقین کر کے اور  
هل انکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افکاک شیء  
یلقون السجود الذلیم کا ذلک۔ ای الا ان کون یلقون  
السمع الی الشیاطین فیلقون نعم ظنوننا و اماراتنا  
لنقصان علیہم کمافی الحدیث الکلمۃ یخطفھا الحق فیخرج  
فی اذن ولیہ فینذہ فیہا الذلیم بانک نہ۔ یعنی ہر شے

اون کے ساتھ سو جھوٹ ملا کر پیشینگوئیوں کرتے ہیں اور پھر وہ جھوٹے نکتے ہیں جیسے قادیانی صاحب کی  
پیشینگوئیوں کا کذب، ان کے حریف لیکچر کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور بکا قادیانی صاحب نے  
کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آیتہم کی موت ان کی پیشینگوئی کی سبب اور چہرہ ہینے بعد ہوئی۔  
اور خود انہوں نے انجام آیتہم کے ص ۲۵-۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا

قادیانی نے اپنے الہام  
مختلف ہونا لیا

کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اس کی سبب گذر چکی اور اس کے مبرم ہو چکا اقرار کرتے ہوئے  
کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی سبب میں مختلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے یہ لفظ

وعید میں مختلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوامر کے ص ۶۲ میں بحوالہ کوارٹ چاند کو  
نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں انہوں نے اس کی فتح کے

بقول قادیانی چاند کوئی کو  
الہام میں لے کر چکا دیا

لوكان الايمان معقاي الشيا

لناله (جل من فارس) برین ۲۹۸

انالة الاوهام ص ٤٣

جلیل فارس سے مراد  
ابوصغیر بن قادیانی

میں جلیل فارس سے مراد سیہ قادیانی صاحب ہرین اور بنی کریم  
اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر  
قادیانی صاحب لطفہ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جہل فارس ہو گئے۔ باوجودیکہ محدثین کبار میں سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دلقطنی اور حاکم اور بیہقی بھی سب کے سب جہل فارس تھے۔ اور اسی طرح فقہائے عربین سے ابوالطیب اور شیخ ابو حامد اور شیخ ابوالفتح شیرازی اور ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل اور امام غزالی ہی جہل فارس ہوئے ہیں اور اسی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر لیک جہل قادیانی جو کاف کا دیانی پر اپنے سید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے ساتھ لڑا اور اپنے کو مجرم بنا لیا کیونکہ مصداق ہو سکتا ہو۔ حالانکہ اول تو جو الفاظ اس حدیث کے اونہوں نے نقل کئے ہیں

لو كان الايمان عند الشرايين

کسی حدیث کی کتاب میں نہیں کیونکہ طبرانی کی عبارت میں ایک لفظ ہے  
 اوشعین کی عبارت میں جہذا لفظ ہے اور ہر ایک روایت قادیانی حصبہ کی  
 الہام کی خاطر ہے۔ مہذا حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ شیخین  
 کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
 روایت بھی اشارہ ہوتا متمد علیہ ہے اور یہی باعتبار صحت کے متفق علیہ ہے  
 اور حاشیہ شیرازی میں حافظ سیوطی کا تلخیص لکھتا ہے کہ ہمارے شیخ نے

رجال من ابناء فارس طرانی بن مسعود

لو كان العالم كله سعداء

[illegible]

وہاں ایک سالہ عرصہ تک رہا۔

والدی عسی بییه لوکان الدین

مطعم بالثريا - لشوارم كل من  
شيخين الى هريرة

قال الحافظ السيوطي هذا الحديث الذي رواه  
 الشيخان سهل صحيح يعتمد عليه في الاشارة لادبي  
 حنفية وهو متفق على صحته وفي حاشية الشافعي  
 وعن تلميذ الحافظ السيوطي قال ماجزه شعبي  
 من ان ابا حنيفة هو الامام من هذا الحديث  
 ظاهر لا مشاف فيه لانه لم يبلغ من ايناء فارس  
 في العلم مبلغا احداه شامي وروى المرحوم جاني  
 في مناقبه لبند المسلم بن عبيد الله التستري  
 انه قال لكان في امتي موسى وعيسى مثل ابي حنيفة  
 لما قدوا ولما انتصروا - درختا درنا امام ابو حنيفة

جو امام ابو حنيفة کا اس حدیث سے مراد ہونا اعتقاد کیا ہے  
 وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوی شک نہیں۔ کیونکہ ابا  
 فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے اون کے مرتبہ  
 کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درختا رکھتے ہیں کہ جرجانی  
 نے سهل بن عبد اللہ تستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا  
 کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابو حنیفہ  
 کی طرح کوئی فرد امت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصرانی نہیں  
 اور یہی سهل بن تستری ہیں جو کہا کرتے تھے کہ میں اوس  
 میثاق کو یاد رکھتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر عالم اللہ  
 میں لیا اور میں اوس کی رعایت کرتا ہوں۔

وهو كالصديق رضي الله عنه وجه الشبه ان  
 ابا بكر ائمة جميع القرآن بعد وفاته صلى الله عليه  
 وسلم يعيش وعمره باحنيفة ابتداء بدليل الفقه  
 (شافعي) وكان يحجج العلماء وفي كل مسئلة لم يجد  
 صراحة في الكتاب والسنة يعمل بما يتفقون عليه  
 فيها (كأبي بكر رضي الله عنه) وقد وضع هذا  
 شوماني والمبتدئ بوضع المسائل وبيننا خلاصها  
 حتى لا يتردد القائلين في شبهة أبي يوسف نقل  
 عن اصحاب أبي حنيفة كالأبي يوسف ومحمد بن  
 انهم قالوا يقولون ما قلنا في مسئلة قولنا ان  
 روايتنا عن أبي حنيفة وانتم على ذلك لما

الكمال امام ابو حنيفة ہی ہیں جنہوں نے  
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر  
 شورعی ہو کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت سے کسی مسئلہ کا حکم  
 نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیشقدمی نہ فرماتے  
 جیسے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن میں اور دیگر قضیہ میں  
 صحابہ کے شورعی ہو کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شورعی  
 کے ساتھ وضع کیا اور ہر امر کو انہوں نے مناظرہ اور تصفیہ کے لوگوں پر  
 اور اصحاب اہل حنفیہ کہا کرتے تھے کہ  
 ہمارا کوئی مسئلہ نہیں جو امام صاحب  
 سے اوس میں روایت نہ ہو اور اسی پر انہوں نے حلفین دین  
 پیران کے صفحہ ۵۵ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

امام ابو حنيفة حضرت  
 صدیق اکبر سے تشبہ  
 اور حقیقت مذہب

اصحاب اہل حنفیہ کا کوئی قول  
 امام کے قول سے باہر نہیں

مغلطہ - میزان مشک و کان کتب الخلیفہ  
ابن جعفر المنصور مانی الامام ابی حنیفہ بلخی ایک  
تقد ملائقا علی الحدیث فقال لیس لای صفا  
یلفظ یا امیر المؤمنین انما عمل اولادکم بالکمال  
ثم لیتمه رسول الله خیرا قضیة ابی بکر وعمر وعثمان  
وعلی رضی الله عنهم خیرا قضیة یغنیة الصحابة  
ثم اقیس بعد ذلك اذا اختلفوا لیس بالکمال  
وہیں خلعتہ تملیہ - میزان مشک

فلا ینفی لاحد الاعتراض علیہ لکن نہ من  
آل ادم و اذن ہم قد وینا لکن ہب اقرب  
سند الی رسول الله صلی الله علیہ وسلم و  
مشاہد الفیعل اکابر تابعین وایاک ان  
تخوض مع الخاضعین کان الامام رضی الله  
کان متعقدا ای کتاب والسنۃ مزیما من اللوای  
کما قد منکالک وحاشی ذلک الامام عظیم  
من مثل ذلک حاشاہل ہوا امام عظیم متبع  
انقرض المذاہب لہا کما اخرنی بل بعض  
اہل الکشف الصحیح واتباعہ من یزید الوافی انزیا  
کما القارب الزمان فی حرید اعتقاد فی لولہ  
و اقوال اتبعہ - میزان بلخص مسئلہ

امام ابی حنیفہؒ کی طرف لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو  
قیاس کو حدیث پرستہم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب  
میں ارشاد فرمایا اے امیر المؤمنین تجھے غلط خبر ملی ہے  
میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرتا ہوں پھر سنت  
رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی  
رضی اللہ عنہم کے فیصلہ کے مطابق پھر باقی صحابہ کے  
احکام کے مطابق۔ پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ ملے  
تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لینا ہوں  
اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی تفریق نہیں۔  
پھر عارف شیعہ رافضی ہی کتاب کے مسئلہ میں لکھتے ہیں  
کہ امام ابو حنیفہؒ پر کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہیے کیونکہ وہی  
سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول اور ہوں نے  
ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے  
اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھتے  
والتے ہیں اور مجاہد خاضعین اور متفرضین کی سعیت سے  
بچنا چاہتے۔ کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقید  
تھے اور اس سے بڑھتے کرتے رہے۔ اور ایسے امام عظیم  
ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظیم ہیں جن کا مذہب  
سب مذہبوں کے انقضاض اور ختم ہو جائیکے بعد بھی رہے گا  
جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور تقلیدین ہمیشہ ترقی پذیر

ہیں گے۔ اور چون جون قرب ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال میں اعتقاد بھی اُسے کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبداللہ ابن مبارک

۱۰ وقد قال ابن ادریس مقالاً

صحیح النقل فی حکم لطیفہ

بان الناس فی فقہ عیال

علی فقہ الامام ابی حنیفہ

فلعنہ سبائہ اعدا دہل

علی من رد قول ابی حنیفہ

عبداللہ ابن مبارک تابعی۔ دہخند

سے دُور ختمین منقول ہے کہ اوش شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ جیسے مستند امام اولن کی مدح میں لکھا ہے ہین کہ امت کے سب ائمہ علم فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس کثرت مناقب سے شراغ لیا کے ہین کہ چل فارس سے بجز ان کے اور کوئی مُراد نہیں ہو سکتا۔ اور اب اسقدر پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہین۔ کیونکہ جہل

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور اولن کے القاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہ قادیانی صاحب

توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہو وہ اسقدر علی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کی امتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت

وجود جہل اور ملائکہ کرام  
خود قادیانی کا قول مخالف

اور اصل امر توبہ ہی اس کی تکریم پر تبادلاً از بند فتویٰ دی رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان سے نادان سلمان

بھی یہ لفظ زبان سو نکال سکتا ہو کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت

ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے زوادمہ کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)

چراغ کذب را بنود فروغی۔ توضیح المرام کے بعد انہوں نے اپنے ازالۃ الاویام کے ۶۵۱ و ۶۵۲ میں اسکو

بر خلاف خود ہی اپنی تکریم باین الفاظ کر دی کہ اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا فاسق

ضالہ کا مقلد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہین اولن کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ کا حکم جو تصفیۃ نزاعات کے لئے انسان کو ملتا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہین کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا

منگہ بوجھاتے ہیں اور تاویلات رکیکہ شروع کر دیتے ہیں کہ لایک سحر صرف تو تین مُراد ہیں اور وحی رستا  
صرف ایک ملکہ ہے اور حجت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا رنج کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس  
مقدور کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملائکہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے  
کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہؑ نے حجتہ البالغہ میں لکھ دیا ہے۔

## مُقَدِّمہ سوم

(قادیانی صاحب کے الہامات و آیات محرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک فہرست آیات قرآنی کی دی جو  
بعینہا یا بصورت تحریف اون پر وقتاً فوقتاً بطریق ایجا و نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے  
آخر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجائے اس کہ ان آیات کو منزل علیہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
وسلم میں قادیانی صاحب نے ظلی طور پر ان آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطلب کے  
موافق ان آیات کی تفسیر کر دی۔ چنانچہ ہم بطور نمونہ خروار چند الہامی آیات یہاں پر نقل کئے  
ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کو مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی حلوئین  
اور لون کو قادیانی صاحب کے متعلق راون کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ لگانے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے  
۵۵۵ میں یہ الہام کہ کیا ہننے نیز سینہ نہیں کہولا؟ کیا بخو  
۵۵۵ بیت الذکر ومن دخلہ کان امنًا۔ بریں احمدیہ ۵۵۵

ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے  
ان بیت کی یہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مُراد اس جگہ وہ چو بارہ ہے جس میں یہ چو بارہ  
کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مُراد وہ مسجد ہے

قادیانی کی مسجد اور  
چو بارہ بیت الحرم

جو اس چو بارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور قَدْ حَكَّمَهُ كَانَ آمِنًا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے  
یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہو گا وہ اس کی حالت میں ہوجائیگا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے الہام



کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی۔ لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبیؑ پرست ہے	اور اسی پر اکتفانہ کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنے حق	فصلہا سلیمان فاختن وامن
	میں یہ الہام اوتار کر وہ نشانی سلیمان کو سمجھائی یعنی اس	مقام ابراہیم مصلیٰ۔ براہین طلہ

عاجز (قادیانی) کو سونم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حقہ کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہے اور بعض یہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لیں اور اوس پر چلیں۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اون کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان واپنے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو معبر کیا اور جو منشا کہ حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُنست محمدیہ مقام ابراہیم کو اپنا جائے نماز بنائیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم مصلیٰ میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اوتاری ہے	پھر براہین کے علاوہ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اوتارا	قل انما انا بشر مثکم لعلی
	کہ ہر دے میں صرف تمھارے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی	انما الکم الاولاد۔ علاہ

ہوتی ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کوئی تمہارا معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی کو شریک کرنا نہیں چاہئے۔ انتہی بلغفہ۔ پس اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم کو جو بخشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہیم و شریک بنادیا اور متجانب اللہ اپنے بھی وحی اوتارنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن کی طرح وحی منکوتہ ہے	پھر براہین کے صفحہ ۲۴۴ میں اپنی وحی کے منکوتہ ہونے کے	وان علیم ما وحی الیاد
	متعلق یہ آیت اوتاری کہ چھ اونپر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف	من ایک۔ براہین طلہ

تیرے رب ہی۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتنی اس قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی منلو بنا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی منلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی یہ کہہ دیتا قرآن کہاں ہی آگیا؟

قادیانی اور ذوق قادیانی اور بڑہین کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اوتار کر ان کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سمیت بہشت

میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان بکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مراد کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور حبت ہو مراد حبت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا بیع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاو۔ انتہی بلغظہ

قادیانی کے مربین عذاب اور بلا محذوہین کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ماکان اللہ ليعذبہم و انت فیہم و ماکان اللہ ليعذبہم و ہم لیتغضون۔ (برائیں ص ۱۷۷)

وسلم میں سے ہے لفظی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اتارا کہ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے اول کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ لگا اور ضرور اللہ تعالیٰ اون کو عذاب نہ لگا کہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ ليعذبہم کی جگہ لفظ تعذبہم آیا ہے۔

قادیانی رحمۃ اللعالمین اور بڑہین کے صفحہ ۵۰۹ میں یہ و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ (برائیں ص ۱۷۷)

الہام اوتارا کہ ہمنے تجھے نہیں بھیجا مگر اسلئے کہ کل جہانوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمتہ للعالمین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خاص ہے۔

قادیانی کو کسی کام پر مواضع نہیں اور جو چاہے کرے اور بڑہین کے صفحہ ۵ میں یہ الہام اوتارا کہ اہل مہاشنت فانی قد غفرت لک۔ (برائیں ص ۱۷۷)

(اے قادیانی) تو جو جی چاہے سو کر بیشک ہمنے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اون کو اس قدر آزادی اور بیباکی خدا تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی

نبی کریم کو کبھی حاصل نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الہیہ اس وقت تک کہ دینکم و اتممت علیکم نعمتی دین محمدی کامل ہو چکا اور نعمتِ خدا و دین کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا محرف ہو کر قادیانی صاحب پر اور نہ اس کو کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اسکے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا و دین کو غیر مکمل خیال کیا جائے۔ حالانکہ سفیر رب العالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے آنے کے لئے معبود ہیں اور سے قادیانی صاحب۔ ازالۃ الادہام کے صفحہ ۵۸ میں باین الفاظ آنے سے روک دئے ہیں کہ یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

پس ہم کو قادیانی صاحب کے ایسے جو کفریات اور منکروں الہامات میں مزید کلام کرنا کی ضرورت نہیں مانا کہ جو بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ طبعہ ۱۳۸۷ھ کے صفحہ ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اور ٹھانڈے کی غرض سے کہتے ہیں کہ آیات

جو آیات قرآنی کہ  
قادیانی پر تشریح ہیں  
ان کے نام قرآن نہیں

قرآنی جب آنحضرت یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی ہیں تو ان کا نام قرآن تھا اور جب انھیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحب براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا

نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ صفحہ ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھ دیا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی وقت میں مخاطب یا مستلکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور محال و غیر

ہے۔ چنانچہ کسی ایک کلام جبکہ اس کا مستلکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھہرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کسی دوسری کلام جب اس کا مستلکم شیطان یا فرعون ٹھہرایا جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔

پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقنی من نار و جبرائیل نے کہا یا جیسے انا ربکم الاعلیٰ جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ

بقول قادیانی صاحب  
وہ خدا کا کلام نہیں بلکہ  
شیطان کا کلام ہے

میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی صاحب کے ان سوید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سوید اول کی آیات

فرقانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں اس کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ نفا علی بنین ہین اور قطع نظر اس کے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقہ اکرین ہے

تمام قرآن کلام خدا کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن منزل و ما ذکرہ اللہ تعالیٰ القرآن عن موسیٰ وغیرہ من الانبیاء علیہم السلام کے واقعات میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات

اور ایسا ہی فرعون اور ابلیس وغیرہ کے مقالات بیان فرمائے ہین یہ سب الہامی کلام ہے جو جب ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امرا اقیس کا یہ شعر قفا نہایت من ذکر کی حبیب و منہل : الہام ہو تو یہ شعر امرا اقیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح ازل سے ابتدا تک اوس کی ایک صفت قدیم اور بسیط ہے۔ اور جیسے اوس کو ایک ہی آن بسیط میں علومات ازل وابد کو اوس کے احوال مناسبتہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اسی آن میں موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہتہا بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار ہزار کے بعد یا سو گاہ اور ہزار برس کے بعد مر گیا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے ایک ہی آن بسیط میں جمیع کتب سماویہ کو ساتھ بے کیف تکلم فرمایا۔ چنانچہ اسی معنی کے متعلق امام بانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہین کہ ہمچنین کلام اوقعالی یک کلام بسیط است کہ ازل تا ابد سہاں یک کلام گویا است۔ اگر امر است از اجا تا ثانی است و اگر نہی است ہم از اجا۔ اگر اعلام است ہم از اجا ما خود است و اگر استعلام است ہم از اجا۔ اگر ممتی است ہم از اجا مستفاد است و اگر ترجی است ہم از اجا۔ جمیع کتب منزل و محف و مرسد و وقیت ازلان کلام بسیط اگر توریث است از اجا انتساخ یافتہ است و اگر انجیل است ہم از اجا صورت لفظی گرفته است۔ اگر زبور است ہم از اجا مسطور گشتہ۔ و اگر فرقان است ہم از اجا تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ علی الحی یک است و پس و پس و نزول مختلف آلا آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہین کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا فرعون

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسط کے ساتھ ایک ہی آن میں بصورت  
 متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسط میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام  
 ہے جو ابلیس نے کہا اَنَّا جِئْنَاكَ خَلْقَيْنِ مِنْ نَارٍ يٰٰ فِرْعَوْنَ نے کہا اَنَّا دَبُّكُمُ لَآئِلَے۔ ہر چند کہ قادیانی  
 صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہوں کہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار  
 نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات قرآنی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے  
 قائل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جملات قرآنی ہوں یا ان کے سحالی نظم وجودہ کے ساتھ کہی  
 کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ مستحکم کے تبدل کے لحاظ سے اور نہ محاطکے تفسیر کے اعتبار سے  
 دُرُصْفَت اَکْثَرُ گفٹ ۛ گرچہ قرآن از لب پیغمبر است ۛ ہر گز گویہ حق نہ گفٹ او کا فر است۔

## مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور انکی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابه بلکہ متحد ہو کر نہیں)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا  
 وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جسے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ  
 اوس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ برابرین احمدیہ کے حوالہ ۱۹۵۰ میں اپنے الہامات کی فہرست میں اصل  
 کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا  
 اور چونکہ یہ خاکسار مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت  
 ہی متشابهہ واقع ہوئی ہے۔ گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پھل ہیں اور جودے  
 اتحاد ہے کہ نظر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اسلئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا  
 سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی متذکرہ بالا ظاہری اور جسمانی طور پر صدائے  
 سے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

هو الذي ارسل رساله بالهدى و  
 دين الحق ليظهر على الدين كله  
 سرور و بركات

جو حج قاعد اور براہین ساحلہ پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے مستقر ہے گوارا کی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہی بلطف مختصراً۔

سین یون پر غلبہ حضرت  
کے وقت میں ہوگا جیسا  
طور سے دنیا پر دوبارہ آئیگی

کس کچھ اس چوتھے مقدمہ میں انسان پسند و سستوان کو مہذب کہنا یا سستہ سمجھنا کہ لاء آتا ہے اسیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کس کو بنا دیا ہے۔ دویم یہ کہ سچ قادیانی حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک پہنچتے ہیں؟

کس امر اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی دیا ہوگا سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفسر ضخاک کا قول ہے

کہ یہ غلبہ سیاحی صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ مذہبی نے میزان میں اور سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ ضخاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابل غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہکوفین دلائل ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ آہی کا وفا بوجہ اتم خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہو چکا کیونکہ غلبہ تام کا مستحق جزا کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ اور اس کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی پھوٹ جاوے یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سب خلفاء ثلاثہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسری اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و جرمن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور توران اور ترکستان اور ازبکستان اور باختر وغیرہ ملکوں میں کسری کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مشرکین اور دین ہنود اور دین صابئین ان ہر دو پادشاہوں کی شوکت سے بالمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زبون حالت کے ساتھ پرائندہ ہو چکے تھے۔ پس داعی آہی ان راہ ہدایت سے بھٹکے ہوئے کو نچہ خلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اوس نے دولتِ کسریٰ اور قیصر کو فتوحاتِ اسلام کا شیانہ بنا دیا اور ابنِ دونوں بادشاہوں کے ادیان درہم و برہم ہونے سے اسلام کی شوکت نے باقی ادیان کو بھی ہمال کر لیا۔ پس اگر ہرزان و وزیر کسریٰ کے قول پر نظر کی جاوے جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اوس وقت کی آبادی زمین کا نقشہ لیون بیان کیا کہ تمام زمینیں اس وقت بہتر لایک مرغ کے حصے کے جیسا سرخو عراق ہے اور اوس کے دیوار و فارس اور روم اور دوپالون ہند اور فرنگ ہیں تو تاریخ شہادت دیدیگی کہ عملاً اس مرغ کا سر کسے چٹھاڑا اور اس کے دیوار و کسے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگ فرنگ کسے توڑی؟ یعنی مجزہ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت سی بہرہ ورنہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگ یعنی ملک ہند باقی تھا جو عملاً اوس وقت مفتوح نہ ہوا۔ لیکن جب بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگ پہی سلطان

محمود غزنوی اور غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب  
عجم کے شہروں میں اسلام کا رواج ہو گیا  
قال رسول الله خير امتي عصايتان عصايتا  
تغنا والهند وعصايتا تكون عيسى بن مريم عليهما السلام  
اور مسجدین بنا جو زمین اور اللہ اکبر کی آواز گھر گھر میں اور اوس کی صدائیں کوہ و دشت میں گونج اوشیں

اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی  
راست آئی جو فرمایا کہ روسے زمین پر کوئی  
گھر در اور دیر کا باقی نہ رہیگا کہ اوس میں اسلام  
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کریگا خواہ کسی عزیز کی  
عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جنکو خدا عزت دیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے  
اور جن کو ذلت دیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور سب جگہ دین اللہ کا ہوگا۔

تیس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ  
جو جس میں چاروں طرف سے کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بلکہ دارالحرب بنا جا رہا ہو  
اور آج تک ۳۰ برس کے عرصہ میں کوئی بھی نصرتی یا یہودی یا مجوسی اوں کے ذریعہ سے مسلمان نہ ہو سکا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور ترجمات الہیات اور مخرجات دعویات و بجز کاست دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسے اولاً امت محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اون کی زبانی لمحمد کا خطاب حاصل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں برہمی پھیلاتے بغیر اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ نچریہ کی طرح ایک گروہ غیر مقلدہ قادیانی کھڑا کر دیا۔

ما را بکشت یاد بانفاس عیسوی

این قصہ عجب شنو کر بخت و از گون

امردوم یعنی قادیانی صاحب کالیہ دعویٰ کہ اون کو حضرت مسیح علیہ السلام کیسا ہتہ بحد و اتحاد اور اون کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی مستشابه واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک دخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائے کو کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اون کی نفس فطرت میں وصیت کی گئیں اور جو اون کو از حیث نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت سے پایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ مشتبہ اور مشتبہ بین فرق کر نیکا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

قادیانی کا دعویٰ  
تشبہ فطرت با حق

واذ کفری الکتاب مریم اذ انبتت

قرآن کریم عیسے صلوات اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ

عیسیٰ بنی اللہ  
کی فطرت

من اهلها امکانا شریفا فانتخت من

کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے بر خلاف جمیع انبیاء

دو نہم حجابا فارسلنا الیہا سر و حجاب

کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور حرمت ہیں جو بغیر کسی

لھا ابشرا سی یا۔ قالت انی اعوذ بالکرم

بشر کے چہونے کے مریم ناکتزا کے لطف سے فقط حضرت جبریل علیہ السلام

منک ان کنت تقیقا۔ قال امانا نارسول

کے نفع سے ایک ہی ساعت میں مستکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی معنی

ربک لاهب لک غلاما زکیا۔ قالت انی

خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن

یکون لی غلام و لم یمسسنی بشر و لم الک

افسوس کہ اون کے مشیل یعنی میرزے قادیانی یہ وصف اپنے میں

لیثا۔ قال کن الاک قال ربک هو علی

نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جسکو نفس فطرت سے تعلق ہے

هتین قال نجله ایت للناس و رحمہ

اور جس میں میرزے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابه الفطرت

بنام کان امر مقضیا۔ فخلتہ

ہو بیکا دعویٰ کہ میں مسکر ہو گئے اور بات با عہدہ و فریقہ نچریہ



یہ مکانا قصیا۔ ناجاءھا الخاص الی

جلیع الخلة قالت البیتی مت قبل هذا

وکنت نسیا متیبا۔ فنادهمامن تحتها الا

خزنی قد جعل ذلک تخک سبیا۔ وحقری

الیک بجی الخلة لسا فظ علیک دلیلاً

فجیئا۔ فصلی و اشربی و قری عینا فلما

تربین من البشر لحد افقوی الی نذر

للرحم صوما فن اکل الیم النسیا۔ فانت

به قی مها تخله قالو ایا یم لقد جئت

شیئا نریا۔ یا أخت هادون ما کان الی

احر سو یون ما کانت اُمک لیخا فاشادت

الیہ قالو کیف تکلمن مکان فی المهد

صبیئا۔ قال الی عبد الله اثنی الکتاب

و جعلنی نبیا۔ الیہ۔ سورہ صہیم

کی طرح ایسے تولد کو خلاف قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازالۃ الاولاد

کے مسئلہ میں لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف

کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے

ہیں یعنی وہ بن باپ نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف نجار کے

قانون قدرت بیٹے تھے۔ حالانکہ یہ ہر شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ

جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تعقل سے خارج اور اولاد

ہے اسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے

باہر اور وراہ اور اوہین۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ ایسی ذات کے

افعال غیر محاط کو محاط بنا دینے کے لئے ایک ایسا قانون قدرت اختراع

کیا جائے جس سے اوس ذات وراہ اور وراہ کی قدرت غیر محاط اور غیر

محدود محدود کیا سکے۔ اور جبکہ کہ وہ خود از روئے رحمت و نہایت

اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت

بیان فرما رہا ہے اوس کی تکذیب کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ سنند

میں (ابا قول سید نبی الیہ) قانون قدرت میں کوئی بھی

تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے یہ بھی راست ہو کہ کوئی ناقص عقل اور کوئی چشم احوال

اوس ذات کو قانون قدرت پر اپنے استقرار سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت میں کوئی یہی

اولیٰ العجاز عجیب کی جو ایک اللہ کے مبعوث منابندہ کو ماتھے پر بظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر مبعوث منابندہ خدا

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا نے اون کی خبر دی ہو اپنے محدود شواہد پر قیاس کر کے تکذیب

کر سکتا ہے جس پر اس فرقہ کے امام سید کا سورہ انعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۳۱۹ میں اولا اقرار کرنا

کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت ہمو معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور انکا

علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور انہیں ایسے عجیب و افسانہ کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

ہو اور گواہوں کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہی مگر اس کا علم ہمیں نہیں اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کو مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص جس کو وہ قانون معلوم ہو گیا ہوگا اس کو کر سکیگا۔ یہ اصرار پسند دوستوں کے نزدیک ایک دیوانہ کی برسرہ ہی زیادہ تر وقعت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اور فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہیر بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کے واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کو تسلیم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہم سکیگا اور فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سید کا اس سے بہتر نتیجہ لکھنا بالکل درنا ایمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے حصہ ۳ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کو ہونیکا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناکال کر دینا ہے اور اس کا ثبوت پیر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات سے ظاہر ہے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے اون کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خدا کو قادر مطلق کے سوا دوسری طرف اون کو رجوع کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہماری سچے ہادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہائی مگر ہر بار یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانون قدرت کو متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے مغربیہ کام لینا ہوگا۔

عیسیٰ کے معجزات	انی جئکم بآیۃ من ربکم انی اخلق لکم الطین
صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل	کھیتۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا بآذن اللہ
عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی زبانی اقرار ہے کہ	وا بردوا لکمہ والابصوا اھی المونی باذن اللہ
انہوں نے ان علامات کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف اپنی	وانبکم بما تملکون وما تذرون فی بیوتکم
رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ	ان فی ذلک لآیۃ لکم ان کنتم مؤمنین آل عمران
میں مٹی کے پتے بنا کر اون میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ	یوم یحیی اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتہم قال

محکم سے پزندے ہو جا، مین۔ اور اللہ کے اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھروں میں کھاپی کر اور نیز ذخیرہ رکھ کر اتنے ہو اوس کو جانتا ہوں اور تم کو بتا سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی اطلاع دی کہ قیامت کو دن جبکہ وہ سب رسولوں کو جمع کر لگا اور ہر ایک کی امت کی سرگزشت اون ہی کو چھپ گیا اور وہ اوس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اوس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور اون کی والدہ پر کی ہے اس طرح پر کر لگا کر اے عیسیٰ ابن مریم میرے احسان کو یاد کر جو تجھ پر اتیری

لعلہلنا انک انت علام الغیوب اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک وعلی والدتک اذ انیتک بدوح القدس تکلم الناس فی المهد وکملنا واذعلمتک الکتاب والحکمة والتوراة والانجیل واذخلقنا من الطین کھیتہ الطیر اذنی فتفتح فیہا فتکون طیرا باذنی وتبرئ الاکسمہ والابریص باذنی واذ تخرج الموتی باذنی واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جئتهم بالبینات اذ قال الذین کفروا منهم ان هذا الاصحح مبین۔ (مائدہ)

مان پر ہوا جبکہ مین نے تم کو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور تو لوگوں سے حالت مہذب یعنی مان کی گود میں اور بڑی عمر میں یکساں باتیں کرنا تھا اور جبکہ مین نے تجھے کتاب اور حکمت اور توریت و انجیل سکھلائی اور جبکہ تو میرے اذن کیساتھ جانور کی مثال بنا کر اوس میں پھونک مانتا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے پھر پزندے جاتے تھے اور تو میرے ہی اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا تھا اور جبکہ تو میرے ہی اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ نکالتا تھا اور جبکہ مین نے بنی اسرائیل کو تیرے قتل سے ہٹا کر جبکہ تو اون کی طرف معجزات کیساتھ گیا لیکن وہ لوگ جو اون میں سے کافر ہو گئے وہ بول اوٹھے کہ یہ سب بجز سحر جادو کے اور کچھ نہیں۔

لیکن ہاے افسوس کہ اون کے مثیل میرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح کے اس وصف سے بھی بے بہرہ پایا تو ان کفار کی طرح براہین احمدیہ کی تہسید و تحمیل میں ان معجزات کو باین علت مجوب الحقیقت کہا کہ وہ بغا صورت مکروں سے ہشتا بہہ ہیں اور پھر صاف صاف لکھ دیا کہ عند العقول یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے لگا اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے اندھوں کو شفا حاصل ہوئی

قادیانی صاحب کا عیسیٰ کے معجزات سے انکار

ہے تو بالیقین یہ نسخہ حضرت مسیح نے اسی حوض ہواڑایا ہوگا جو عربی میں بہت صد کہلاتا تھا اور جس کا پانی ہلنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اوس میں اترتا کیسی ہی بیماری میں کیون نہ ہو اوس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور ازالۃ الادہام کے ص ۳۲ میں لکھا کہ یہ عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکاتہ خیال ہے کہ مسیح مٹی کے پرندے بنا کر اور اون میں پہنک مار کر انہیں مسیح مچ کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترتب تھا جو روحی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اوس نالاب کی مٹی لانا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ حجرہ صرف ایک کھیل کی قسم میں ہو تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامری کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اُمید قوی کرتا تھا کہ ان العجوبہ بنائون میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگوئیوں کو براہین احمدیہ کی تہنید ششم میں باین علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بخوشیوں اور رمالوں اور کامیون اور سورجون کے طریقہ بیان سے مشابہہ ہیں اور کہا کہ سچی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مُمتنع اور محال ہوتا ہے اور نیز ازالۃ الادہام کے ص ۳۱ و ص ۳۲ میں لکھا کہ حضرت مسیح کو عمل الترتب سے وہ مردے جو زندہ ہو جاؤ تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے۔ اور یہ جو حسین و سمیری طریق کا نام عمل الترتب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے تجرہ نظر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جاوے اور سامری کو گوسالہ کی طرح ان معجزات کو مجھوتیت اور ایک کھیل تصور کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا ایحسان جہلانا کیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی آیات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے کفر کی طرف کیونکر منسوب کی جاتے؟ اور اگر موتی اسے مراد حقیقی موت اور اون کی اجااسے حقیقی حیات مقصود نہ تھی تو بار بار (لفظ اذنی) یعنی خدا کو اذن کی اوس میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو قبروں کو مردوں کے لگانے پر دلالت کرتا ہے اذن اللہ کے ساتھ کیونکر عمل کیا گیا؟ اور اگر علی نبی اللہ بخود یا رمل وغیرہ کو ذریعہ سی پیشینگوئیوں کرتے تھے کسی نسخہ یا عمل الترتب کو ذریعہ سے بیاورن تو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر میں فرق کیا رہا؟۔ اجمال قادیانی صاحب کے یہ سارے بیانات

نہ فقط قرآن کریم کے مخالفین بلکہ خدا و رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور اوں کفار کے قتل سے بھی بدتر ہیں جنہوں نے اوں کو سحر کہا۔

عیسیٰ کی عمر [وصف سوم جو حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ اوں کی عمر اس دنیا میں زمانہ کہولت ہو تجا ورنہ کرگی اور نہ وہ کہولت کے قبل مرے گے جیسے کہ منٹھری میں ہے اور بانقصیل آئندہ اس کا بیان آئیگا۔ مگر فرمیں کہ اوں کے منٹھیل نے اپنی عمر کی نسبت ازالۃ الاوام کے ۶۳ میں الہامی پیشگی کر دی ہے کہ اوں کی عمر اسی برس یا اس کے قریب قریب نبی سن شیخوخت تک پہنچگی۔

وصف چہارم جو حضرت مسیح کو متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ عیسیٰ کا قیام سکے [نقل ان اور اس پر اہل کتاب کے ایمان لانا] آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب [ان من اہل الکتاب الا لیومنن بہ] عیسیٰ پر ایمان لائیگا۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیامت کے [موتہ ولیم القیامتہ یكون علیہم شہیداً۔ (سورہ بقرہ)] دن عیسیٰ اوں کے ایمان کی شہادت دیگا۔

مگر فرمیں کہ حضرت مسیح کے منٹھیل میرزا و قادیانی حضرت مسیح کو ایسا منصب حاصل نہیں کرنے دیتے اور ازالۃ الاوام کے متعدد صفحات ایک طویل لیکچر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے منٹھیل قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرے پر یقین نہ کرتا ہو اور اس میت میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اسکو کسی خاص محدود زمانہ سے متعلق اور وابستہ کرتا ہو۔

لیکن قادیانی صاحب کو اس میت کریمہ میں کیونٹھیں یہ کاجینہ استقبال نظر نہ آیا جو کہ وہ بول تاکید ثقبیلہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف اِن کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب اصول نحو میں مذکور ہے کہ حرف اِن لا قسم اور نون تاکید اور لبقول سیبویہ مانا جیہ کی طرح صیغہ مضارع کو بصر استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پس یہ صیغہ صریح النص ہے کہ اس میت مبارک کو نزول کو قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کو متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لائے جیہ میں یا لاؤ ہیں بلکہ یہ اوں کے کتاب کے ایمان کو متعلق پیشگوئی ہے جو نزول عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت موجود

ہوں گے اور ان کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰؑ شہادت دیں گے۔ جیسے کہ یہی مذہب سترین کی ایک جماعت کا اویز ابن عباسؓ عنی الصدعہ کا ہے۔ دیکھو جمل ص ۱۷۰۔ اور نیز شہید کے صل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ کہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے ان کو گون سے جھنوں نے عیسیٰؑ علیہ السلام کے رفع کے بعد ان کی غیبت کے زمانہ میں ان کو اور ان کی والدہ کو خدا کا شہادت عیسیٰؑ ان کی نسبت قیامت کے دن اس طرح برے کا اظہار فرمائیں گے کہ سہ خدا

جنتک کہ میں ان کے درمیان تھا تو میں ان کا شہید و کنت علیم شہیداً مادمت خیم فلما توفیتی کنت اور قریب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت المریب علیم وانت علی کل شئی شہیداً

اوٹھالیا تو پھر تو ہی ان کا قریب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا رد ان کے متعلق حضرت عیسیٰؑ کا شہید اور قریب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ ناس میں حق تعالیٰ کا ان کو شہید بیان فرمانے کے معنی بجز اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے ان لوں کے درمیان حضرت عیسیٰؑ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل اپنی قوم میں شہید ہو نیکا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ کی سنیہ اور مشیت ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیں گا۔ اور یہ تو پہلا بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی حسب بیس یا بیس برس تک قبل اس کے قرآنی آیات ہی حضرت عیسیٰؑ کی جیتا اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

تاسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت ہی اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے ان کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بطاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور بجز زمین محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور ہر ایک ہی ملت پر ہونا اور خزانہ پر کو قتل کرنا اور ہر ایک کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اسکے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھیر یا اور کھیر ملکہ چریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریف کے درمیان ان کی قبر ہونا۔

مگر انوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شہادہ فطریہ ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحب دعوا  
تشریف فرما ہیں

مسیح سے خالی بلکہ اون کا منکر دیکھتے ہیں اور شخص کر اون کو اون کے ہر لیا ت کا جواب دیتا ہے اوکو  
مقابل ملاعنہ اور سب اہلہ کے ساتھ وہ کہڑے ہو جاتی ہیں اور بد معاشوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے  
ہیں۔ چنانچہ اون کا عربی مکتوب ابتدا سے انتہا تک لعنت اور پھسکار سے بھرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص  
وصف عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا اوہنوں نے میں تو ریت کو ابال کے  
لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب توریت نے کہا کہ نفس کو مقابل نفس اور آنکھ  
کے مقابل آنکھ اور ناک کے مقابل ناک اور کان کو مقابل کان اور جرج کے لئے قصاص ہو لیکن میں کہتا  
ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے سیدھے کلمہ پتھڑ پٹارے تو تو با بیان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی  
تواضع اور انکسار اور عفو اور ایثار عیسے علیہ السلام کا ایک خاص وصف تھا جو اون کی امت کیلئے بمنزلہ  
شرعیت ہو گیا۔

اور نیز تقدیر صحت حدیث علماء امتی کا دنیاوی اسرائیل جس سو قادیانی صاحب نے متعدد  
رسائل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اس کو معنی ہی جبرائیل کے اور کچھ

حدیث علماء امت  
کا دنیاوی اسرائیل  
کی شرح

نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کو علی سبیل انتفاوت انبیاء بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ  
تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اوس  
نبی کی وہ خصوصیات اور عالم امت میں علی سبیل النظم ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اوس وقت وہ نبی اوس  
عالم امت کا مربی کہا جاتا ہے اور اوس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم فلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرّب  
ہے یا موسوی المشرّب اور وہ آدمی المشرّب یا ابراہیمی المشرّب۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس  
نبی کی صفات خاصہ حتماً متحقق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائبل لبطاعی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرّب

واحد لا مسئلہ لا یکن ان تصرحت الاذوقا کالی

اونہوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ  
اونہوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے اور

ابو یوسف عیسوی المشرّب  
ہوئیے ایک چینی کو  
قتل کر کے زندہ کیا

یزید حین ففخ فی الغلۃ الی قتلہا غیبت فاعلم عند

ذلک انہ کان عیسوی المشرّب - (نصیر المکرم ص ۱۷)

پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان  
ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر ہیں اونکی

نسبت ہمارے پر حضرت شاہ غلام نبی احمدی الہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ مہسوی المشرقیہ ایک مرتبہ کسی مخالف سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث ہتی اور طرف ثانی مسئلہ تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے فقہ شریعت کی کتاب کھلی تھی۔ جلالیت میں آکر وہ کتاب بزور اوٹھا کر زمین پر دے ماری اور یہ فعل آن سے بعینہ السیاحی ہرزد ہوا جیسے کہ حضرت مہسوی صلوٰات اللہ علیہ سے وقوع میں آیا کہ اوہنوں کی توبہ ریت کو اوٹھا کر دے مارا۔ لیکن اس کے معنی نہیں کہ وہ عالم امت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کہہ دیا کہ میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ ہاں یہ عالم امت کہ یہی انبیاء کی طرح ایک مشرب سے دوسرے بالاتر مشرب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔ جیسے کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کے نزول کو متعلق حضرت محمد ﷺ ثانی

علاء و شرف الانبیاء  
کی حقیقت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ”چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود و متابعت شریعت خاتم الرسل خواہد نمود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت بہقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰات و التحیات خواہد نمود۔“ اور کبھی یہ عالم ایک مشرب کے علاوہ دیگر مشارب سے بھی مشرب فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اس حدیث کو جو فرمایا آنحضرتؐ کہ علماء ہر نبی انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور یہی معنی ہیں اس حدیث کے جو فرمایا آنحضرتؐ کہ اے علیؑ تجھے میں عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اس کو ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اس کی مان پر بھتان لگائے اور نصاریٰ نے اس کیساتھ اسی محبت کی کہ اس کو ایسا مرتبہ دیدیا جو اس کا نہیں۔ چنانچہ خارج میں آنحضرتؐ کی یہ پیشگوئی پوری ہوگئی اور خارجیوں نے حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ سے ایسی عداوت کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعہ نے اوں کی دوستی میں بیان تک غلو کیا کہ اوں کے بعض لواؤں کو ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بدولت یہودیوں کے اکہتر فرقے ہو گئے اور نصاریٰ کے بہتر اسی طرح حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی بدولت خوارج کے اکہتر فرقے ہو گئے اور شیعہ کو بہتر جن کے اکثر و عہد اکبر شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب الملل میں لکھ دیا ہے اور اسی معنی کی طرف اشارہ ہر اوں

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ما اخلت المخل ولا اقلت الفرج  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)

حدیث مشکوٰۃ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں سایہ کیا

الودعی الی ہر زیادہ  
کیونکہ وہ مہسوی  
عیسیٰ بن مریم کے تائبین



آسمان نے اونہیں اونہیا زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی در سے اصدق اور اوفی باعتبار نسبت  
 عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ نعمات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کہی اداے حق میں پیچھے نہ رہے  
 اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کو یہ بھی بتا دیا ہے کہ الی در  
 سے بڑھ کر صدق اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں نہ تھا بہرہ ہوگا۔ اور اسی  
 معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۵۱ میں اشارہ  
 فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حصول کمالات محمدی و وصول بدرجات ولایت مطہری  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام در بیان انبیاء، ما تقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف نبوت  
 کہ مناسبت تمام نبوت است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت  
 بحضرت نوح دارند و حضرت ابراہیم در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ چون حضرت عیسیٰ روح اللہ  
 است و کلمہ و لا جرم طرف ولایت و الی نشان غالب است از جانب نبوت و حضرت ابراہیم نیز بواسطہ آن مناسبت  
 طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ بھی علم سیر کے جانور والوں سے مخفی نہیں۔

پس جبکہ ہم ایسی ہی امثال کو پیش نظر رکھ کر قادیالی صاحب کے دعویٰ نشا بہ فطرت اور اتحاد طہینت  
 اور اولیٰ کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے حیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ  
 کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ وہ معاملات جو دو متحد الطہینت اشخاص ہیں باہم ہونے چاہئیں وہ اولیٰ بالکل معز ہیں تو اس  
 وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کسی طرح ہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ  
 علیہ نے اولیٰ ہیں بروز کیا۔ سچ ہے (ع) در کلبہ گدایان سلطان چوکار دارد۔

اور دعویٰ اتحاد طہینت کے متعلق صحیح نتیجہ نکالنے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما  
 کے معاملات انصاف پسند و سترن کو بس ہیں جن کی طہینت  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہینت کا بغیر ہونا ابن سیرین  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے حلف کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ابابکر و عمر کے ساتھ

اتحاد طہینت کی  
 حقیقت

قال ابن سیرین لو حلفت حلفت صافاً یاذا

غير شاك ولا مستثن ان الله ماخلو محمدا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے حلف کے ساتھ

خطیب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جس کی ناف  
میں اوس ٹہنی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے  
پس جبکہ وہ ارزل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس ٹہنی کی طرف لٹایا  
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس میں دفن کیا  
جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکر اور عمر ایک ہی ٹہنی سے پیدا  
کئے گئے! ہیں اور اوس میں دفن کئے جائیں گے۔  
من طینۃ واحدۃ ثم رددہم الی تلك الطینۃ  
یعنی شیعہ بخاری

اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن ہیں شیخین رضی اللہ عنہما  
اوس کو حفظ وافر حال نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی سب سے جو عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزول کے بعد  
بقول حضرت محمد وعلیہ الرحمۃ اپنی مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی صید  
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور  
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے الی بکرا اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے۔  
پس اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواص ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز  
کرتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں ہی جیسے کہ حدیث اکرام نخل سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر  
ختم کرتے ہیں۔

## مقدمہ خبیب

(خدا کے وعید میں تخلف ہو جانے کے بیان میں)

تادیبانی صائب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چھپا دینے کے لئے خدا کو اور خدا کے  
رسولوں کو بھی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات

بقول قادیانی علماء  
کے وعید سے بخلف  
سنہ ۱۲۹۰ھ

۲۸ - ۲۹ - ۳۰ میں وعید میں تخلف سنتہ اللہ ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام

کا قصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ کی پرہیزگاری کی نازل کی کہ غلامِ ناریج انکی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سو اون لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونسؑ کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط نہ تھی انتہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا بیہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے  
ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیل نہیں ہوئی  
وقد قدمت الیکم بالوعید وما  
یبدل القول لدیّ قرآن کریم

اور وہ اپنے وعدہ دل میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز تخلف  
نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو  
رسولہ - قرآن کریم میں ملا دین

شامل ہے اور یہ کہ قدر شامت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں تخلف کر دے  
جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور قبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتازانی  
وغیرہ نے اونیہ علامہ نفی نے تصریح کر دی ہے کہ وعید میں تخلف محققین نے ہرگز جایز نہیں رکھا اور  
لغائی نے ابی ادرام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علامہ کفار کے ایمان واسے گنہگاروں پر یہی وعید  
کا نفوذ ہو گا اور اسی پر اجماع کا انعقاد ہے۔

اور قطع نظر کے قوم یونس کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔ فلما كانت قرية امنت فنقمها  
اور صریح ارشاد فرما دیا کہ کیوں نہ وہ ویران شدہ بستیان سحائہ عذاب  
یکے قبل سچا ایمان آئین تاکہ اون کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع  
کشفنا عنهم عذاب الخزی فی الحین  
(سورہ یونس)

جیتا اور حلول عذاب کے انتظار میں نہ رہیں جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر برخلاف ان کے فقط  
ایک قوم یونس ہی تھی جو نزولِ عذاب کے قبل سچا ایمان لا آئی اور ہمنے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے  
ذلت کا عذاب اٹھادیا۔ پس کلام اللہ کی یہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلولِ عذاب کے وعید میں عدم  
ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنۃ الدین شرط رہا۔ اور قطع نظر کے یہہ پیکر ہو سکتا ہو کہ ایک لو لغیر  
نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت ایسا ظن کر کے بھاگ بھگو۔

حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ نبیو امین جا کر اہل نبیو کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔

قال ابن عباس فی روایۃ عنہ کان

یونس و قومہ لیسکون فلسطین فیہم ملک قبیسی منہم تسعة اسباط و نصفاً و بقی منہم سبطان و نصف و اوحی اللہ الی شیاء النبی ان اسیر الی حزقیل الملک و قل لہ یوحہ نبیاً قویاً قال النبی فی قلوبہ ان الملک حتی یرسلو امیر بنی اسرائیل۔ فقال لہ الملک فمن ترویج کان فی مملکتہ خمسۃ من الانبیاء قال یونس انه قوی امین ند عالم الملک یونس و امراہ ان یخرج فقال یونس حل لہ امرک باخراجی قال لا قال حل سما لہ اللہ لک قال لا قال فہتاعری انبیاء اقربا و اقارب علیہ فخرج مخلصاً للنبی و للملک و قومہ و اتی بحمرہ و موجود ہیں۔ لیکن سب نے یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شیاء نبی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی۔

(قصیدہ - خازن)

بقول علامہ ابی چارسوبی کو  
جنتوں کو دکھایا اور وحی  
میں داخل دیا

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر کتنا فائدہ کیا اور ازالہ الادب نام کے حلقہ ۱۲ میں کہا کہ یہ شیطان  
داخل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی تورات  
کا قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چارسوبی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشین گوئی کی اور وہ جھوٹے  
نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام  
ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ توری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر  
ربانی سمجھ لیا تھا۔

انبیاء کو حضرت یحییٰ علیہ السلام  
دوسرے ملاوقت اور ثبات  
جنانا ہے

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ فیون اور  
رسولوں کا اس جہت سے ابراؤ فرما رہا ہے۔ دیکھو

سورہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا ہے کہ اے محمد تمہیں  
تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش آئی  
کہ جب اوس نے (انچی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گذرانا

تو شیطان نے اوس میں دوسرے ڈال دیا اور معاً بلا توقف اور بلا مہلت اوسی دم اللہ تعالیٰ نے شیطان  
دوسرے کا ازالہ فرمادیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطانی دوسرے دین تک قایم  
رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا آخر دم تک اوس کا ازالہ ہو ہو

اسلئے کہ حرف وقای قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت  
کا افادہ دینا ہے اور حرف (ثم) ترقی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر  
تراخی باعتبار ترتیب کے لئے ہی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط  
پس بیت مذکورہ میں حرف (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء  
شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ ہر لفظ ترتیب  
فروق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسرے شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے  
(مثنیٰ متنبین و متنبل)

اور یہ وہ آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کوثر مہون نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت افرانیت اللات والعزى پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک پر یہ فقرات لکھا وہی کے سہ تِلْكَ الْغَافِقِ الْعَلِیَّۃُ وَاِنْ شَاقَّ عَمَلُہُمْ لَمُتْرَہُ۔

بہیناوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔  
 خازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اولن سورخون اور مفسرون نے بیان کیا ہے جو کہ صحت و قیام میں تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (تسنی)  
 کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بہیناوی میں ہے کہ یہ معنی وثوق قرآن کے مغل میں کہ شیطان برجم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محاکم کی بنی (خازن)  
 پس صحیح معنی وہی ہیں جو مضادی اور خازن میں ہیں۔ یعنی اپنی طبعی (تسنی) لفظی نفسہ مایہ وادی  
 خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم (تسنی) خطی بالہ و تہی بقلبہ خازن

ہے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کہی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اولن کی حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ اولن کی مثال ایسی ہے جیسے نے کی آواز لفظ نامی کی تابع یا کہ حرکت حجر متحرک راجی کا ثمرہ ہے۔

زیادہ تر تہذیب خیز یہ ہیں کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے حصہ میں اپنا الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفتح دال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے یہی لکھا ہے اس آیت میں کلمہ و لا تَحْدِثْ بھی ہے اور اس کے کہتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں دخل شیطان قائم نہیں رہ سکتا اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی یہ پشان ہے تو پھر انبیاء کے لہام میں کیوں غلطی ہوئے لگی۔ قطع نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ اولن کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے۔ ہاں تفسیر درر منثور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتم سنہ ۲۸۰  
سجود ہے۔ جیسے کہ کہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل  
اللہ و ما اتزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسنخت۔ والحد ثون صاحب یس ولعمان و  
عون ان نزعون و صاحب موطی۔ درر منثور ۳۶۹

## مقدمہ ششم

(مقدمہ ششم ص ۱۷۱) اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد میں خطا اور وحی کو غلط فہمی سمجھنے میں اور غیر محدود علوم رسول اللہ میں

اس کے بعد قادیانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی نسبت بھی آریا اور کرسٹا نوں کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروا نہ کی اور ازالۃ الاوام کے ص ۶۸ و ۶۹

تک متعدد مقامات میں لکھا کہ ”ایسے امور میں جو عملی طور پر سکھائی نہیں جاتے  
اور نہ انکی جزئیات تغییہ سمجھائی جاتی ہیں انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت  
اسکان ہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں بھی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں ہوتا  
ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے  
مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایا کی تعبیر ظہور میں نہ آئی۔ حالانکہ بلاشبہ  
رسول اللہ کا خواب وحی میں داخل ہے۔ لیکن اس وحی کو اصل معنی میں غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ پائے شروع کئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تنبیہ  
نہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن حیا کی نسبت مضامین طور پر وحی نہیں  
کہہ لی اور آنحضرت کا آدل ہی خیال تھا کہ ابن حیا دو ہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہ رک بدل گئی۔ اور  
ایک ہی سورہ روم کی پیش گوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرت نے  
صاف فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نوہرں تک اطلاق پایا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا  
کہ نوہرں کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیش گوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے الفاظ میں

بقول قادیانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ہی اجتہاد میں خطا کی اور وحی  
کے سنے غلط سمجھے۔

فذهب دھلی الی انہ الیماۃ ادا لھجر فاذا علی المینۃ یثرب۔ جس اس سہ صفت ظاہر ہے کہ جو کچھ اگر حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط۔ نکلا اور حضرت مسیح کی  
پیشگوئیوں کا سبب عجیب تر حال ہے۔ بارہا اوتھوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی  
ظہور میں آیا۔ بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور  
تاویل میں انبیاء علیہم السلام کبھی غلطی ہی کھاتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصنعت کی وجہ سے  
مہم اور مخمل رکھنا چاہتا ہے اور سبیل دینیہ سے ان کا کچھ علافہ نہیں ہوتا۔ یہ ایک نہایت دقیق ماز  
ہے جسکے یاد رکھنے سے معرفت صحیح مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگر حضرت  
پیراں مریم اور دجال کی حقیقت کا ملہ بوجہ نہ موجود ہوئے کسی ہونہ کے موجب کشف نہ ہوئی ہونہ دجال کے  
سترابع کے گدھے کی اصل کیفیت کھائی ہو اور نہ یا حج و باج کی عمیق تہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو  
اور نہ دابۃ الاض کی ماہیت کما ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثلہ قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے  
سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو نشان  
نبوت پر کچھ جاے حوت نہیں۔“

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہزلیات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں  
حقیقت نبوت اور محمد  
معلوم رسول اللہ کا بیان  
نہایت ادب کے ساتھ التماس کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر وہ شخص جو حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فدائی رکھتا ہے اس کا ایمان اس کو ہرگز منتوی نہیں دیتا کہ وہ  
قادیانی صاحب کے ان غلط افراءوں کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء خصوصاً  
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لینا نہ فقط اول کی عصمت اور  
وثوق اور اصطفیٰ اور اہمیت کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سرلنبدہ کیلئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے  
بھی مخالف ہے جسکے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روٹنی کی طرف نکالتے اور ناپاک دلوں کے  
تذکرہ اور طہارت اولیوں کو لوٹ بشریت پر پاک دھات کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ درنہ (ع)

اسن کس کہ خود گم است کہ را بری کند



نبی کی صورت بشریت اور  
علیکم السلام کے بالائے سر

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشریت میں ہمارے مثال تھے لیکن  
طرف یعنی اور وحی میں وہ ہماری مثل بنتے۔ پس ایک طرف سے اور ان کو نوع انسان کے

ساتھ شابہت رہی اور دوسری طرف اور ان کو نوع ملائکہ کے ساتھ ماثلت حاصل اور ان دونوں ماثلتوں  
کے اجتماع سے بشریت اور ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فایق رہی اور ملکیت اور ان کی وحی و رست  
کے قبول و ادا میں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل  
اور ان کو ضلالت اور غوامیت ہو یا طرف ملکیت میں اور ان کو کسی قسم کی زیغ و طغیاء ہو۔ چنانچہ یہی حجت  
ہے کہ جس کی رعایت کو کہی تو وحی کا نزول صورت بشریت میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل  
علیہ السلام سے حساً اور عیناً مکالمہ اور مشاہدہ فرماتا اور یہی مصلحتہ الحرس کی طرح وحی ربانی کی تسلسل آواز  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع مبارک میں پہنچتی اور کہی اذروے ہفت اور کشف اور کہی بطنی قرآن  
یا ربنا معانی خفیہ کا القا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً حسی طور پر  
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید و عصمت الہی کہی منقطع نہ ہوئی جس سے آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال  
میں استواری اور استحکام کا افاضہ ہوتا رہا۔

انا بشر شکم اکل ہما ناکلون و  
اشرب ہما نشربون

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت اس امر کے اقرار کیلئے  
مأمور کئے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو

ان لست کھیتکم انی ہیت عند ربی ہو  
یطلعنی ویسقینی انار  
قال لیس لای اقلوا قالوا لایک قول  
قال ان لست شکم انی ہیت یطلعنی  
ویسقینی بخاری ص ۱۰۱ الی پرہ

میں بھی وہی کھاتا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ اس امر کی اطلاع  
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صحابہ نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری  
مثل نہیں ہوں۔ من اللہ کے ہاں ہماں رہتا ہوں وہی مجھ کیلانا اور پلاتا

و قالوا ان لست شکم انی ہیت  
الذین ینبون عاونکون لک جنۃ من  
غیل عیب فقیر انہما خلا لہما فقیرا  
و استغطاہما و کما زعمت علینا

مانا ہم نے کہ جب کھانے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کچھ اور اگر  
کا ایک ایسا باغ نبیا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور  
آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے گر کرنے اور الد اور فرشتوں کو سامنے  
لہنے اور نہر گہر کے نبیا ہوجانے اور آسمان پر چڑھ کر ایک کتاب

کسٹاؤن تالی باللہ والملائکۃ قیبلان  
یون لک بیت من زخروہ او ترقی فی السما  
وین لوم لرتیک حتی ننتزل علینا کذا یا  
نقرہ سقل سبحان ربی هل انت الان لیل  
رسولہ ای لاجل رتیک فاللیم تلیل  
فتح البیان - بنی اسرائیل

وما منہ ان نزل بالایات الا ان کن  
بھا الا لول - سورہ بنی اسرائیل

والذی نفسی ببیک نقذا عطانی ما نسئ  
ول شئت لکان واخر فی انہ ان عطا  
کلم کفرتم انہ لجن کیم عذابا لا یعذبن  
احد لمن العالین - اعطای تفی جافظ  
ابن کثیر - سورہ بنی اسرائیل

لانے پر ایمان لانا مشروط کیا - تو اوس وقت اور ان کے سوالات  
کے جواب میں آنحضرت کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اے محمد کہہ دے  
اور ان کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ  
رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہر کسے شے کی  
ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا جائے اس کے کہ گنگے کفار نے تکذیب  
کی اور وہ ایمان نہ لائے - آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات  
کی قسم جسے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے مانگے وہ مجھ  
اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہوجاوے اور مجھے اللہ  
نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو بے  
نرا العذاب دیگا۔

الانسی کما تسون واخذکبا لفضیل  
من حب اللہ نبیہ

آنحضرت کا بیان  
مانا ہنہ کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل پہل جانا ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرتا ہوں

لم یسط احد منکم لی حتی افضی عاقلی  
عنہ ثم جمیعہ الی صدرہ فیتی من  
مقالی شیا ابل فیسط - ابو ہریرہ  
فدا النسی منہا شیا - مشکوٰۃ بحاری

لیکن دوسرے وقت یہ افاضہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھائی  
رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کر لوں اور وہ اوس کپڑے کو اپنے  
سینہ سے لگانے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرت کی حدیث

مبارک کو نہ بھولے - یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں - اور نیز آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی طرف سہو و غفلت کا انتساب نبی مسلم کی اوس حالت صحو و ہوشیاری کے مبارک ہے جب کہ

آنحضرت کا دین مدار  
انہوت کا کل دار و ملا ہے - یہی وجہ ہے آنحضرت کا ارشاد  
تنام عینی و حینا مقلبی - مشکوٰۃ

جانوں ملائکہ الی البی و ہن نام قلا وان  
یما حکم ہذا شلا فافرا لہم لا قال الضم  
نام و تا لضمہ العین نام و اقلب  
یظان قلا لہم لا کش ظلہ - مشکوٰۃ

ہے کہ اگرچہ میری آنکھ سو جاتی ہے لیکن میرا دل نہیں سوتا - اسے بوجہ  
جبکہ آنحضرت سوتے ہوئے تھے ملائکہ نے ضرب المثل کے وقت کہا

کے آنحضرت کی آنکھ اگرچہ بیندین ہے لیکن بل بیدار ہے اور انکھ کا بیندین ہونا قہم وقہیم سے نافع نہ ہوگا

ظہرت الملائكة فشقت عن قلبه غملاً إيماناً وحكمة وذلك عين علم المثال والشهادة فلذلك لم يكن الشق على قلبها هلاكاً قلبياً منه اثر الخيط ولكن كلاً اختلط فيه عالم المثال والشهادة جوارحه <sup>ط</sup> <sup>۲۰۶</sup>

اور یہ بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک چیر کر ایمان اور حکمت کے ساتھ پڑا گیا تھے کہ بیہوش کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں رہیں پس کیونکر ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو

آنحضرت کا دل ہر  
اور حکمت سے مل گیا

والله لا ادري والله لا ادري وانا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم - مشکوٰۃ قل ما كنت بدعاً من الرسل وما ادري لغيري بي ولا بكم ان اتبع الا ما يحى الى وما انا الا نذير مبين - احقاف يكتة

اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام نبیت اور عبودیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول ہوتے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا - اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے ماسور ہوئے لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت

وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً - اي العلم التقصيسي التام وعلم احكام التقاض والتجليات الصفات مع العمل به - سورة ناول في تفسير محمد بن ابراهيم

آنحضرت کا علم مثال ملک و ملکوت جبروت کے موبو اسرار کہول دئے اور اس کے بعد سورہ مدنی میں خود خدا نے اپنے کلام میں فرمایا کہ اے محمد! ہر وہ چیز جو تجھے معلوم تھی خدا نے تجھے بتلادی اور اس کے سوا حق عمل کی توفیق بخشی - اور خود آنحضرت نے اپنی

آنحضرت کا علم مثال  
ملک و ملکوت

الى ادري ما لا تدرون واسمع ما لا تسمعون - والى لا تعلم الا اهل الجنة دخلا واخرا اهل النار خروجا - مشکوٰۃ

حالت مخصوصہ سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا سنتا ہوں جو تم دیکھتے سنتے نہیں - اور میں جانتا ہوں کہ سب سے پیچھے کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ سے نکلیگا اور

فعلمت ما في السموات والارض - وفي رواية فوضع كفه بين يفتي حتى وجدت برداً لمد بين شدي ففتي لي كل شيء عرفت - مشکوٰۃ باب المساجل ومواضع الصلوة

خدا نے میرے دونوں کانڈھوں پر قدرت کا ہاتھ رکھا جتنے کہ میں نے اس کی خشکی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے مجھ پہ کھل گئی اور میں نے پہچان لی - اور دوسری روایت میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اسٹیا و جان لیں -

چنانچہ اسی حدیث کے تحت میں مشکوٰۃ کی شرح اشعۃ اللمعات میں ہے کہ این عبارت است از حصول تمام علوم جزوی و کلی و امّا ط آن و خواند آنحضرت مناسب این حال و بقصد استنباط و برامکان آن این آیت را و کذا ذی ابراہیم ملکوت السموات و الارض و لیکون من الموقنین - اور یہی میں ہے

حبیب نے سب شایا کو پہچان لیا اور خلیل نے ہمیشہ کو ملکوت کو دیکھ لیا۔ اور زرقانی اور روفی میں ہے کہ حق تعالیٰ کو شب اس کے بین علم ماکان اور مایکون آپ پر کہل دیا۔

اور حدیث معراج میں ہے کہ بالارے عرش و ایک قطرہ میری زبان پر اور ترا جو بروں سے خشک تر اور شہد سے ایسا شیرین تر تھا جو کسی نے ایسا شیرین تر کہی نہیں چکے۔ پس اُس قطرہ حق تعالیٰ نے مجھ پر آ لیں اور آخرین کا علم کہہ دیا۔

اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو اکٹھا کر دیا اور میں نے اوس کے مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قدر زمین اکٹھی کی گئی ہے میری اُمت کا ملک وہاں تک پہنچے گا اور مجھے احمر اور امیض دو خزانے دے گئے۔

اور فرمایا میں تم پر شاہد ہوں اور خدا کی قسم اس وقت میں اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں۔ اور مجھے زمین کی یا زمین کے خزانوں کی گنجیاں دی گئی ہیں۔

اور ارشاد فرمایا کہ تمہارا خیال ہے کہ میرے پر کوئی شے مخفی رہ سکتی ہے جو تم کرتے ہو۔ سو خدا کی قسم میں انچو پیچھے سے دلیا ہی دیکھتا ہوں جیسے کہ سامنے سے دیکھتا ہوں۔

قال الطیّب المحبیب علم الامشیاء کلها و الخلیل  
لای ملکوت الاشیاء و الحاجة الی ما قال الشیخ  
القاری یعنی ما اعلمہ اللہ ما فیہما الخلیج و الخلیل و الخلیل

قال علیہ السلام فی حدیث من نزول فترق من فترش  
فوضع علی لسانی ابرو الشیخ و ابرو العسل و اما  
الذین شتا فظا حی منها فابنالی اللہ بہا علم  
الاولین و الاخرین و زرقانی و روفی و روفی و روفی

عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ان اللہ ردی لی الارض فربیت  
مشارقها و مغاربها و ان اُمتی یسبغ  
ملکھا ما ردی منها و اعطیت الکثر  
الاحمر و الابيض - (مسلم)

انا شہید علیکم وانی واللہ لانظر الی حوضی  
الان وانی اعطیت متاعی خزان الارض  
او متاع الارض (بخاری) ۵۹۰

اکم تدانہ یخفی علی شیء مما تصنعون  
واللہ انی لاری من خلقی کما داری من  
بین یدی - رواہ احمد - مشکوٰۃ ۵۹۰

حضرت خلیفہ جو صاحبِ رسول اللہ میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اون  
سب شہداء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونیوالی ہیں اور  
کوئی بھی فروگندہ نہ کی جسے یاد رکھا اوس کو یاد دہیں اور خبر  
بجھلادیا اوس کو پہول گئیں۔ چنانچہ پہلے میرے ان صاحبوں  
کو معلوم ہے اور جب میں کوئی شے اوس میں سے پہول کرتا  
ہوں تو وقوع میں آنی اسی طرح یاد آجاتی ہے جیسے کوئی آدمی

کسی کا منہ لکب دفعہ دیکھتا ہے اور دیکھ کے بے حجب کو دیکھتا ہے  
تو اوس کو پہچان لیتا ہے۔ اور نیز خلیفہ رضی اللہ عنہ حلف کے  
ساتھ کہتے ہیں کہ قیامت تک کوئی ایسا رغبتہ فتنہ و فساد کا نہ ہو  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی اطلاع نہ دی ہو۔ یہاں  
تک کہ اوس کو اون ہمارے ہوں کی تعداد سے ہی اطلاع دی جو قال

عن خلیفۃ قال قام فینا رسول اللہ صلی  
مقاماً ما ترک شیئاً یکون فی مقامہ ذلک الی  
قیام الساعة الا حدث بہ حفظہ من حفظہ  
ولسبہ من نسبہ۔ قد علمہ اصحابی وھو لا  
وانہ لیکون منہ الشئی قد نسبتہ فارادہ  
فاذکرہ کما ینکر الرجل وجہ الرجل اذا  
غاب عنہ ثم اذارہ عرقہ۔ متفق علیہ

کہ آنحضرت کا قیامت تک کے واقعات پیش کیے گئے  
تاکہ ہونیوالے ہیں اور اون کے متعلق حق تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا بھی ظاہر ہو تاکہ نعمت آپسی تمام و کامل  
ہو اور محبت قائم۔ پس وہ سب وقایع منکشف ہو گئے اور آنحضرت نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی  
کہ گویا ایسا چرچم دیکھ رہے ہیں اور بعض کی نسبت حسب تقریبات اطلاع دی تاکہ آنحضرت کے بعد  
امت مرحومہ بالکل تابہی میں نہ رہے۔ پس بموجب آیۃ وعد اللہ الذین امنوا امنکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہ  
فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔ پہلا مرحو آنحضرت کے بعد ہونیوالا تھا وہ امخلافت اور اوس کے

قال واللہ ما دہری انہی اھالی امتنا  
واللہ ما ترک رسول اللہ من قائد فتنۃ الی  
ان تنقض الدنیا یبلغ من موع ثلاث مائۃ  
فصاعد الا قد سما لانا باسمہ والصلوۃ  
واسم قبیلتنہ (البدائی د)

محققین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرتؐ نے مختلف طریقوں سے نصاً و ایماً و قولاً و فعلاً تقریر فرمادی! اور ان کے مستقر سے بھی اطلاع دیدی اور اوس کے مراتب خاصہ سے ہی اس طرح آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اہل بہام کی ضرورت نہ رہی۔

عن سفینۃ مویٰ احشۃ قال کان رسول اللہ  
الخاضع الیہ ثم اقبل علی صحابہ فقال یا کیم لای  
فقال بل انابا رسول اللہ کان میرانا نزل  
من السماء فوضعت فی کفۃ و وضع الی بکرۃ کفۃ  
اخری فرجحت بکلی بکرۃ نزل الی بکرۃ مکانہ  
فجلی لعمربن الخطاب فوضع فی الکفۃ الاخری فخرج  
البکرۃ ثم رفع الی بکرۃ و وضع عثمان فخرج عمر ثم رفع  
عمر و رفع المیزان۔ قال فغیرت وجہ رسول اللہ  
ثم قال خلافة النبوت ثلاثون علماً ثم یوں ملک  
استأولہما رسول اللہ یعنی فسادہ ذلک فقال  
خلافة نبوت ثم یوتی اللہ الملک من لیشاء۔  
(مشکوٰۃ)

ترجمہ اور لورڈ مین ابی بکرہ اور عمرؓ اور سفینہ مویٰ ام سلمہ  
سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز  
کے بعد صحابہ کرامؓ کو پھر پھر دریافت فرماتے کہ تم میں سے کون  
کوئی خواب دیکھا ہے؟۔ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اسے  
رسول اللہؐ نے دیکھا ہے کہ گویا ایک ترازو آسمان سے  
اونچی ہے اور آپ اور ابوبکرؓ وزن کئے گئے اور آپ کا پلہ غالب  
ہوا۔ پھر ابوبکرؓ اور عمرؓ تو لے گئے اور ابی بکرؓ کا پلہ غالب ہوا پھر  
عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے اور عمرؓ کا پلہ غالب ہوا۔ پھر وہ ترازو  
اٹھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے  
آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک میں کسب قدر تلخیر آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ  
سلسلہ خلافت نبوت ہر چوبیس برس رہیگا اور اس کے بعد  
ملک و سلطنت ہوگی۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تكون  
النبوة فیکم ماشاء اللہ ان یكون ثم یرفعہ اللہ  
ثم ینزلہ خلافة علی منہاج النبوة ماشاء اللہ ان  
تكون ثم یرفعہ اللہ ثم ینزلہ ملکاً عاصداً فیکون  
ماشاء اللہ ان یکون ثم یرفعہ اللہ ثم ینزلہ ملکاً  
جریماً فیکون ماشاء اللہ ان یکون ثم یرفعہ اللہ ثم ینزلہ  
ثم ینزلہ خلافة علی منہاج النبوة ثم یسکت۔ (جمہوری)

مشکوٰۃ میں خلیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا  
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد  
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اس کے بعد ملک عاصداً  
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اوسکو اٹھایا جائیگا اور ایک زمانہ  
تک ملک جبریم رہیگا اور اس کے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت  
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اس کے بعد آنحضرتؐ نے سکوت فرمایا

خلافت کے  
بعد سلطنت

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلفۃ بالمدينة والمک بالثمام۔ یہی فی الدلیل البیہقی

پھر شکوہ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و سلطنت کا مستقر ثمام ہے۔

عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأیت عموما من تحت راسی ساقطاً استقر بالثمام۔ یہی

آنحضرتؐ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکل کر ثمام میں جا بیٹھا۔

پس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کی بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرت

کے بعد متوطن نہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھیں گے کہ بیت المقدس کی زمین میں اور ترائی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور آندو اور

عن عبد اللہ بن حوالہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیت الخلفۃ قد نزلت الارض المقدسة فقد اشته الزلزل والبلا والاک الطامة ازلت الخلفۃ ۱۲۷۔ ابو داؤد حسن حاکم متفق علیہ

امور عظام پیوستہ ہوں گے۔ اور اس جہتی کو آنحضرتؐ نے مستعد طریق سے بالبیچ ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدار ہو اور بالآخر آنحضرتؐ نے آخر وقت مرض موت میں ابی بکر کو

اقتدوا بالابن ابی بکر ابی بکر عمر طرانی از ابی الدرداء وسند احمد ترمذی ما یجب علیہ

سنا زمین اپنا امام بنایا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں مبادا کوئی آرزو مند کہے کہ وہ اولیٰ ہے۔ حالانکہ اللہ اور زمینیں ابی بکر کے ماسوا کا

ادعی علی ابالک و اخاک حتی اکتب کتابا فی الخلفۃ ان تمیتمتم ویقول قایل انما ولی یابی اللہ والموثوق الی بکر علی شریک محمد

الکفار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گونہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کی بعد ہونے والا اور سالہ عورت سے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پاس آنا۔

قال ان لم تجدنی فانی ابابکر بخاری ۱۲۸

اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ اللہ نے ابابکرؓ کو میرا خلیفہ اللہ تعالیٰ کے من اور وحی پر

قال ابن عباس جئت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل ابابکر خلیفۃ علی بن ابی طالب

فرمایا کہ اللہ نے ابابکرؓ کو میرا خلیفہ اللہ تعالیٰ کے من اور وحی پر

و وصیہ و حق مستوی فاسموا و

اصیوا لیتقوا - ازالہ الخفا ص ۲۵

اخرج الطبرانی عن حابر بن سمر قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

انك مقتول وان هذه مخصومة

من هذه يعني لحية من راسه ازالہ الخفا ص ۱۴۵

لأنه ذهب اذني مرو اليها حتى يملك عيني

ازالہ الخفا ص ۱۴۵

اللهم علمه الكتاب ويمكن له في البلاد

وقد العذاب - (ترمذی)

بنا ہے۔ دین ہر اوصی سے دیکھ کر کی اجازت کر لے۔

آدمی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علیؑ انور میرا بیٹا ہو گیا

خلاف کیلے' علب کیا جاویگا اور تو قتل کیا جا بیگا اور سر

ریش یک رنگا جا بیگا۔ اور دینی میں میری رضی اللہ عنہ میری

ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ

معاویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے

کہ آنحضرت نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا دی کہ اے

خدا نوا اوس کو قرآن کا علم سکھلا اور اوس کو ملک میں سلطنت

رے اور عذاب سے ننگا کر دے۔

جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متخلص واقعات سے آگاہ کیا اسی طرح ہر ایک معظم

واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید میں ہونے والے تھے اون کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم بخوف طوالت فقط اوجن سے

مغنیات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری امت کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں

اوجن کا تعلق آخری زمانہ سے ہونیوالا تھا۔ پس آنحضرت

ثم ذکر الدجال فقال ان الذرکوة و

ما من نبی الا قد اندم قومہ نقلا نذیر نوح

قومہ و لکنی ساقولکم فی قولکم یقلہ نبی لقول

لقولون انہ اعور و ان الله لیس باعور۔

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر

مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر



ابن سید خدیج کے ساتھ ہو کر دی اور کہا کہ ابی سید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد نہ ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ سے آ رہا ہوں اور مکہ کو جا رہا ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمر رضی اللہ عنہ کو ابن حبیب کے قتل سے منع کر دینا اسکے بیٹے نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اوس کی نسبت کچھ خفا ہوا ہو بلکہ جانی ہے کہ کسی صحت سے آنحضرتؐ کو اس معنی کو پہچان کر کہا ہو کہ کیونکہ عبید بن جراح سے شکوہ میں مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میرے دیکھنے والے یا فرمایا بعض میرا کلام سننے والے عنقریب دجال کو پالیں گے۔ چنانچہ آنحضرتؐ کی اس پیش گوئی کا ظہور خود آنحضرتؐ کے وقت میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث سونٹا بن ہے کہ تمیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اوس کی زبان سے اطلال دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ شرق سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ کو سنایا اور اوس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے مطابق اس کو پالیا اور تمیم الداری کے بیان کے مطابق دابہ اہلبی یعنی جس سے کی تصدیق یہی فرمائی اور فرمایا کہ وہ غفلت کے ستر ہزار چودہ دجال کے ساتھ ہوں گے۔ اور

عن ابی سید الخدیجی قال صحبت ابن حبیب الدالی مکة فقال لی ما یفیت من الناس یزعون انی الدجال المست سمعت رسول الله یقول انه لا یولد له وقد ولدی لیس قد قال وهو کافر باننا مسلم ولیس قد قال لا یدخل المینة ولا مکة وقد اقبلت من المینة وانا ارید مکة فیکونه

عن عبیدة ابن الجراح قال سمعت رسول الله یقول انه لم یکن نبی بعد نوح الا اندر الدجال فوہ والی اندر کما فی وصفہ لنا قال لعبد سید سرکہ بعض من ارانی ان سجع کلامی - (مشکوٰۃ)

قال رسول الله ولكن جئتم لان تمیم الداری حدیثی حدیثا وافق الذی کنت احذکم به عن المسیح الدجال۔ فلفیتم دابة اهل بیت قتالت انا المجساة مسلم مشکوة والی خبرکم عنی انا المسیح الدجال والی یوشک الیخون الی فی الخرج فاخرج فایسر فی الارض فلا یدع قریة الا بیطنتا فی الربعین لیلة غیر مکة وعلیة سما محرقتا علی کلنا ما کمل اذ ذلت ان اخل واحد امنهما استقبلنی ملک بیدة السیف صلتا یصد فی عنما وان علی کل نقب منها ملکة یحیرسونها قال رسول الله صلعم طعن محض فی المنبر هذہ طبیة هذہ طبیة یعنی المینة الا هل کنت حاکم فقال الناس نعم وانه فی محرابه لا یخرج من اوله حتی یل المشرق ما هو دابہ اهل المشرق مشکوة

مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ نہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا مگر  
خدا کا جو طغوات کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے  
مجھا دے گی یا بکھرے گا جو کمزور و سہل لایا گیا یا موت جو توبہ کی ٹہلٹ

نیگی یا دجال جو سب سے زیادہ شر والا غائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت سختی کہتی ہے پس دجال  
اول غائب امیثا امین سے شریر تر ہے جن کا انتظار قبول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ معہذا خود

خليفة اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال مشرق کی ایک زمین سے  
نکلے گا اور اس کے تابع قوم ہوگی جن کے منہ تہہ تہہ  
سپروں کی طرح ہوں گے۔

اور حاذی بن جبل سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے  
اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت  
ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور فتح قسطنطنیہ خروج المہمۃ و خروج المہمۃ فتح القسطنطنیہ و  
خروج دجال کی علامت ہے۔ پھر آنحضرت نے میری  
ران (یا کاندھے) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے  
جیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے بیٹھا ہے۔

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفاء میں اس عقیدہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں کہ :-

”بیت المقدس ایجا کیا یہ از اقلیم شالم است زیرا کہ ان فصل و اقدم بقاع اوست و پشت

انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام و ملوک ایشان آنجا بود۔ و عمران شام در زمان خلافت حضرت عثمان

دجال نے کیوں  
ایک خروج نہ کیا

امارت معاویہ بن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و در خراب شرب قبل حضرت عثمان و برآمد حضرت  
مقتضی بجانب نهران و خروج طرح حمل و حصار است و فتح نہ بطریقہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان  
بطریقہ آید۔ اینجا جبرئیل بر سر کائنات را بهار از صفا و شادمانی آید و در شرب و از انکه زیاد از بر سال  
از فتح قطعه زمین گیر شد و بر سر کوه از نهران و ابی سفیان و حصار است و در شرب و از انکه زیاد از بر سال  
و تعلق الساعۃ حتی تعالوا اما مکمل تجدید و با سیافکم این لفظ مبنی است از انکه واقعه قتل امام و ابتداء  
باسیاف علامت قیامت است۔ حالانکہ زیاد از بر سال منقضی شد و هنوز اثری از ساعت نیامد  
نہ کرن و همچنین بعثت انا الساعۃ کما تبین و همچنین آیه اقلبت الساعۃ و الشق القمر الی غیر ذلک و بولش  
آن است کہ خروج دجال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد در بطی دارد۔ بطور دارد و مانند ربط نشاندن نبال  
به بار آوردن آن نہال گویا ابتداء آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج دجال و قیام ساعت  
و لهذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمود بدجال با وجود و بعد حضرت نوح زمان ظهور دجال۔ و قیامت کہ  
کہ شخصہ ہنایے میشنازد میگید کہ عقب نشان زن آن نہال بار آوردن است و ہر سہی کہ میکند از سستی و سستی  
شریت تملکہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر جائنہتی میشود و آخر آن خروج دجال است۔  
و اینجا سرسریست و قیق کہ بدون ہتہید مقتضات نتوان بآن زبان کشود و سپس ہذا مقامہ۔ انتہی

عینے کے نزول کی بشارت اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی اور  
والذی یحییٰ بیدی یوشک ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً  
عد لا فیکلہ الصلیب لقیل الخیر و یضع الحجر لقیض  
تم میں بن مریم کا نزول بصورت حاکم عادل ہوگا اور صلیب  
المال حتی لا یقبل احد حتی تكون السجدة الراحۃ  
خیر من الدنیا وما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فاقرب  
ان شتم من من حال اللکتاب الایمن بہ قبل موتہ  
ای موت عیسیٰ بن مریم ثم یحیدھا ابو ہریرۃ ثلاث  
حرات۔ مجاری سلم عبد بن جمید بن ابی شیبہ در منہ شرب

ایسا نہیں رہیگی جو کہ عیسائی قبول از میت عیسائی کے اور پھر ایمان نہ لادے اور اس کے تین بھائی اداہ فرمایا۔  
 انکو ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا زمانہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے سب سے پہلے فرمادیا تھا وہ  
 تصدیق فرماتے ہیں کہ عیسائی بن مریم سے مراد اس جو پیش نبوی میں وہی عیسائی بن مریم نبی اللہ ہے جسکا  
 ذکر قرآن کریم میں ہے۔ اور نیز حضرت عیسیٰ کی تفسیر سے بھی لگہ فرما رہے ہیں  
 کہ موسیٰ و مراد عیسیٰ بن مریم ہے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونے والی ہے۔ اور اس وقت کو جہاں کتاب اور ان کے  
 مرنے سے اول پراکمان لے آئیں گے۔

اور نیز اسی خلیل اللہ صحابی ابی ہریرہ سے ایک  
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے کل انبیاء کی طرف سے بھائی ہیں  
 اور مائیں ان کی جدا جدا ہیں اور دین ان کا ایک  
 ہی ہے اور میں عیسائی بن مریم سے قریب تر ہوں  
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں  
 گذرا (جو اولوا العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا  
 خلیفہ ہے اور وہ اوتارنے والا ہے پس جب تم کو  
 دیکھو گے تو اوس کو سچا پوچھو کہ وہ ایک سیانہ قد کا آدمی  
 سرخ اور سفید رنگ کا ہے جبہ دروز رنگ کے  
 کپڑے ہوں گے اور ان کے سر پر سے قطرات ٹپکتے  
 ہوں گے اگرچہ اوس کو نبی نہیں پہنچتی ہے پس وہ  
 (ابن ابی شیبہ - احمد - ابو داؤد - ابن جریر - ابن حبان)

صلیب لٹریگا اور خنازیر قتل کر لیا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیگا اور اللہ تعالیٰ اوس کے زمانہ میں  
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دیگا اور اوس کے زمانہ میں مسیح الدجال کو نکال کر لیا  
 پھر زمین پر الیا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور کاکائیں بلکہ اور بھیڑیے اور کبکریان ملکر چریں گے

اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلینگے اور وہ اون کو ضرر نہ دیں گے۔ پس چالیس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور ہر نفوس ہوگا اور مسلمان اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارکہ نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ نبی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی ایک ایسی رحمت اور راحت کا نزول ہوگا کہ ہر نبوی شیعین رافت اور رحمت بہر آئیگی جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھیڑیے میں۔ جیسے کہ حد و حرم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہر کج حد و حرم میں داخل ہوتے ہی بغیر اسے من دخل فیہ مکانا بنا بھیڑیا اوس کا تعاقب چھوڑ دیتا ہے۔ اور بجز اس کا حکم کوئی دین باقی نہ رہیگا۔ وغیرہ وغیرہ۔

پھر اس معنی کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور دفن نہ ہونے کے بعد مر لیگا اس کی نسبت

عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبذل عیسیٰ بن مریم الی ابن عمر سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور لکھ کر کریں گے اور اولاد ہوگی اور پینتالیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر یعنی میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر میں الی بکر اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور بخاری عبد اللہ بن سلام اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عاصم بن کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔

چنانچہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابو داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ تجدی یعنی فرقہ ہابیر کے خروج اور حدوث کی اطلاع فرمائی اور نجد کے حق میں دعا

محمد بن عبد الوہاب اور فرقہ ہابیر کا خروج

عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

نہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ بخیرین سے ہی دلزلے اور  
فتنے اڑھیں گے۔ اور وہیں سے قرن الشیطان نمودار  
ہوگا۔ اور خراج میں ایسا ہی ہوا کہ اللہ میرے عبد الوہاب  
بخدی پیدا ہوا۔ جسکی نثیت سے اوس کا بیٹا احمد بن  
عبدالوہاب آگے کے شیعہ کی طرح نکلا۔ جسکا دعویٰ تھا کہ وہ

اللهم بآرك لنا في ميمنتنا - قالوا يا رسول الله وفي ميمنتنا  
قال اللهم بآبرك لنا في شأمتنا اللهم بآرك لنا في  
ميمنتنا قالوا يا رسول الله وفي ميمنتنا فاطمة قال  
في الثالثة هتاف الزلزال والفتن وبها يطلع  
قرن الشيطان - بحار - مشكاة ص ٥٥

بھی محمد کا ہمنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیا حضرت خاتم النبیین کی نسبت کہا کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اس کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نبیین کیونکہ مدح اور تعظیم صرف خدا کے لئے مثالیان ہے۔ لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے۔ پس جس نے میری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہر اور جسے قبول نہ کیا۔ وہ عذاب کا مستحق ہے اور اس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ دیکھو جو فرافیعوں نے مؤلفہ مطبوعوں کی جلد (۳) ص ۱۰۲-۱۰۱۔ اور اس نے اپنے اجاب کے سوا سب کو شرک بتایا۔ علی الخصوص اہل مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر سی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ مبارک کو میت کہا اور اصحاب کبار کے قبور کو شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے ایک رسالہ میں جو محرم ۱۲۱۸ھ میں سعود بن طرغیہ سے علماء مکہ کی طرف بھیجا لکھا کہ جو کچھ اس

[illegible]

اعتقاد کرنے کی نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم یا بت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اور نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ سے انصر جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس کو مشرک ہو جانا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابو جہل دونوں شرک میں برابر ہیں پہلے بت لائے اور رسول اور عزرائیل وغیرہ کی پچھلی بت محمد اور علی اور عبد اللہ وغیرہ۔ شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہے اگرچہ اوس کو ایک بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے اپنی مشرک ہو جاتا ہے۔ اور بتیں اس باب میں ہمارا شیخ نقی الدین ابن تیمیہ ہیں۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد کی قبر اور مشاہد اور ساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بتوں کی طرف سفر کر کے جانا شرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ وانیہ کی ظاہری طاقت ہی بصورت حاکم جابر بن احمد اور بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بحمد اللہ ۱۲۳۳ھ میں خدیو مصر کے ماتھوں اس فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعیہ ہند و پنجاب میں بھی سرایت کر گیا جواب تک ہمارے ملک میں اپنے کو متحد بتلاتے ہیں اور مشہور غیر معتقد اور وہابی کے نام سے ہیں۔

فرقہ قادیانی اور فرقہ نجریہ اور فرقہ قادیانی ہے جسکی نسبت حضرت عمر

فرقہ قادیانی اور  
فرقہ نجریہ کا خروج

عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال یا ایہا الکفا

یسکون قوم من هذه الامة لیکن یون بالرحم

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو نہ جان غیب تھے

اپنے ایک خبیثین پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس امت

لیکن یون بالرحم

والی ہنہ جو رحم کی تکلیف

لیکن یون بالرحم

لیکن یون بالرحم

کرگی اور دجال مہود کا انکار کرگی۔ اور مغرب کی طرف سے  
آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہیگی اور عذاب قبر کو جھٹلا  
اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرگی  
ما امتختوا - (ازالۃ الخفاء ص ۱۸۷)

جواگ بین جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سر شینگوی  
میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اس فی قہ  
قادیانی اور بخاری نے امور خوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار اس قادیانی  
صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ازالۃ الاویہام کے ص ۱۳۴ میں کہتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر فاطمہ  
بنت قیس کی حارث میں زندہ موجود ہونا کہا ہے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثل ہے جو  
گرجا سے لٹک کر مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ یعنی گردہ پادریان۔

سیکون فی اُمتی کذا یون ثلاثون کلہم یزعم انہ  
نبی اللہ - ثوبان - ابوداؤد - ترمذی - مشکوٰۃ -

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اتن تیس کذابوں کے وجود سے اطلاع

دجال مہود کے نفل  
تیس دجال کا ترجمہ

لا تقم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون  
قریب میں ثلاثین کلہم یزعم انہ رسول اللہ  
الی ہریرۃ - متفق علیہ

دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہتا زعم کریں گے اور نیز اول  
تیس دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو  
رسول اللہ ہوندا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان

سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امر ثانی ابو ہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے  
جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ پس اگر اس شینگوی کو پہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے  
تو سبیلہ کذاب اور اسود عینی اور حمدان بن قمرط اور محمد بن عبد الوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں  
جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا۔ اگرچہ من وجہ کہا۔ اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالۃ الاویہام کے ص ۱۳۴

میں آیۃ مھولہ فی اُمتی کذا یون ثلاثون الخ کا مصداق بتایا اور لکھا کہ یہ آپیت

قادیانی کا دعو  
رسالت و نبوت

در حقیقت اسی سیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ص ۱۳۴ میں آیۃ مُبَشِّرًا  
سے متعلق لکھی تھی بعد ازاں اُنہی کے تختہ پھین لکھا کہ آئینا کا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے



مشیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کو رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زبانیہ میں برطبق پیشگوئی محمد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھیجی گیا اور لکھا کہ کیا مجھے وقیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۳۵ میں لکھا کہ ”بین نبی بھی ہوں اور امتی ہی“ اور توضیح الملم کے ص ۱۵ میں لکھا کہ ”یہ عاجز خدا متعالیٰ کی طرف سے اس امت کے لئے محمدؐ ٹھہرا آیا ہے اور محمدؐ ٹھہرا ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تامہ وہ مجزوی طور پر ایک نبی ہی ہے“ آپس ان تمام عبارات قادیانی صاحب کے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشینگوئی کے مصداق اور سیلہ کذاب

کی طرح ایک فرد قادیانی صاحب یہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمرؓ جو اس المحدثین میں اور حین کی شان میں آنحضرتؐ فرمایا ”لقد کان فیما کان قبلکم من الانام ناس محدثون من غیر ان یکون انبیاء فان یکون انہم لکذبتہم استون میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمرؓ ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمرؓ کے ہوتا۔“ احمد - ترمذی - حاکم - طبرانی -

ہذا۔ پس جبکہ راس المحدثین نبی حضرت عمرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کون ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزواً بھی نبی کہا جاسکے؟

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عباسؓ نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ”ابا فی القولۃ والاخیل وقد ذکرنا هذا الخبر کما ہدف مہدی معہود کے اعوان و انصار ہوں گے اور اقامت ٹہری بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلی هذا ہم ینا مہرہ کہتے ہیں کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کرے گا اور اصحابی“ قبل الساعة۔ انتہی۔ فتح ۳۹۵

اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مردويه

فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً صحاح

الکشف اعلان المہدی تشیید الملبانی

تخریج احادیث مکتوبات امام ربانی

تواتر الاخبار واستفاض بکثر تہا الی الملبانی

یخرج مع عیسی فی ساعد علی قتل لیل

باب لد - ابن حجر - سیوطی حاشیہ ابن

ان للمہدی اثنتین لم تکنوا منذ خلق

السموات والارض یکسف القمر فی اقل

لیلة من رمضان تکسف شمس فی

نصف منہ - (دارقطنی - محمد بن علی)

کظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدا

دہ بیچ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف ماہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کو

اد ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت

کیا ہے کہ مہدی مہمود تمام روے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے - اور مسند البیہیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی مہمود

کے سر پر ایک ٹکڑا بڑا کارہیگا جیسے کہ یہی علامات جو ہر اتم مکتوبات امام ربانی مجتہد الف ثانی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں -

امام ربانی مجتہد الف ثانی

کے وجود کی بشارت نبوی

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجتہد الف ثانی حضرت شیخ احمد

سرخندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کو

لیکن فی امتی یقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہتے ہیں اس کے ساتھ ہوں گے کیونکہ ادھون نے بھی تک

ج نہیں کیا - اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح

توریت اور انجیل میں ہے اور ہم نے اس خبر کو کچھ

طور سے تذکرہ میں لکھا ہے - پس اس بنا پر

صحاب کہتے ہیں کہ ہوں گے ہوں گے ہوں گے ہوں گے ہوں گے

تک نہیں مریں گے بلکہ ساعت مقررہ پہلے فوت ہوں گے

مہدی کی علامت

اور حاشیہ ابن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا ادھون نے اس

باب میں احادیث متواتر ہیں کہ مہدی مہمود عیسیٰ کے حق

خروج کر لیکا اور باب لکھ پر دو جمال کے قتل کرنیں عیسیٰ کا منہ

ہوگا - اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی مہمود

کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدا

دہ بیچ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف ماہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کو

اد ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت

کیا ہے کہ مہدی مہمود تمام روے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے - اور مسند البیہیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی مہمود

کے سر پر ایک ٹکڑا بڑا کارہیگا جیسے کہ یہی علامات جو ہر اتم مکتوبات امام ربانی مجتہد الف ثانی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں -

امام ربانی مجتہد الف ثانی

کے وجود کی بشارت نبوی

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجتہد الف ثانی حضرت شیخ احمد

سرخندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کو

لیکن فی امتی یقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم

جسکو صلہ کے نام سے پکارا جاوے گا اور جس کی شفاعت کرتے اور اتنے جنت میں داخل ہوں گے جسکی تصدیق حضرت محمدؐ دجلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرماتے ہیں کہ الحمد للہ الذی جعلنی صلیتین البحرین و مصلحتین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ باجابت قرین گشت چنانچہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ حضرت محمدؐ در سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو ربوبیت میں رواج اور علماء و سودا کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق علماء و صوفیہ میں افراط و تفریط پھیل گئی تھی۔ ایک طرف سو فرقہ وجودی علم حال کو فلسفی رنگ آمیز یوں سے قال میں لارنا تھا۔ چنانچہ اول کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر آواز بلند کہہ دیا۔

ہم سایہ و ہم نشین و ہم راہ و ہم دوست	در دلن گدا و اطلس شاہ ہمارا دست
در انجمن فسوق و ہنہان خانہ جمع	بالہ ہمدوست و ثمن بالہ ہمدوست

اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربیؒ نے فرمایا کہ آسمان و صفات واجب جل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و یحییٰ عین یکدیگر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین دانند تعالیٰ عین یکدیگر اند۔ پس در ان موطن بیچ اسم و رسم تعدد و کثرت نباشد و تمام و متباہن خود نہ۔ غایت مافی الباب آن آسمان و صفات باعتبار شیون و اعتیالات در حضرت عالم تمام و متباہن پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است مہر بتعین اول است و اگر تفصیلی است مستمی بتعین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و آخر حقیقت محمدی میدانند و تعین ثانی را واحدیت میگویند و متباہن سائر ممکنات می انگارند و این حقایق ممکنات را اعیان ثابہت می دانند و می گویند کہ این اعیان بوسے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت مجرودہ، بیچ موجود نہست و این کثرت کہ در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابہت است کہ در مراتب ظاہر وجود کہ جزو در خارج موجود نہست متعکس شدہ است و در جو تجلی پیدا کردہ و این متخیل و متوہم چون صنع خداوندی است برفع و تخم تبیل

مرفوع نگردد و ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

اور دوسری طرف سے علماء و ظواہر کی تشکیکات نے ہمیں چھبیدا دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس اوہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اولو کہا۔ پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی مشابہت باور نہ ملنے پر ہر کردی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممکن را عین واجب گفتن و صفیات و افعال او را عین صفات و افعال اولیٰ است۔ ختن ہو و ادب است و الحاد است در اسماء و صفیات او تھا۔ کنائس و بیس کہ نقص و خست ذاتی است۔ است چہ محال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منشائز کمالات است تصور نماید۔ صفات و افعال و سببہ خود را عین صفات و افعال حبیدہ و توہم کہ نہ۔ و همچنین ممکن را وجود ثابت کردن و خیر و کمال را وجہ باو داشتن فی الحقیقتہ بہ شریک کردن است اور اولیٰ و ملک حق جل سلطانہ و این معنی موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبیرا۔ در حدیث قدسی آمدہ اکبیرا کہ مراد از تعالیٰ و عظمتہ اذہری۔ اگر علماء و ظواہر ازین دقیقہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت نہ میکردند۔“

پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ عبدالعزیز جو پوری کو لکھا کہ محمد و اوصاف ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کے نہ ذرا اہل حق و شکر اللہ تعالیٰ سببہم در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند تمیز کیا از قسم بچونی و یکگونگی بود و همچنین این صفات از یکدیگر متمیز اند تمیز بچونی بلکہ تمیز بچونی در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لہذا لا یصح بالصحیح المجرول للکیفیت۔ تمیز کیا فرماؤں ہم و ادراک ما بہ شان را از جناب قدس مہلوب است چہ تجعّض و تجرّعی در انجا متصور نیست نہ کہ سبب تحلیل را در ان حضرت بار نہ۔ و حالیت و محلیت را انگیزیش نہ۔ بالجمہ کہ انچہ از صفات و افعال ممکن است از انجناب قدس سبب است لیس کہ مثلاً شیء لا فی الذات ولا فی الصفات ولا فی الاحوال۔ باوجود این تمیز بچونی و دو سببہم لکھنی اسما و صفات واجبہ جل سلطانہ در خارج علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و متعکس گشتہ و ہر ہم

وصفت متمیزه را مقابل است در مرتبه عدم و نقیضه است در آن موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل است و نقیضه که عدم علم باشد که معبر بجهل است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد علی بن الفیاس و آن عداوت متقابله نیست در علم و اجبی حل شأن تفصیل و تمیز پیدا کرده اند و مرایای سما و وصفات متقابله خود گشته و بجای ظهور عکس آنها شده - نزد فقیر عداوت بآن عکس آسماء و صفات حقایق ممکنات اند - غایت مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مابیات اند و آن عکس همچو صور حاله در آن مواد - پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان آسماء و صفات متمیزه اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند که نقایض سما و صفات اند باینکه سما و صفات که در مرایا آن عداوت در خانه علم ظاهر گشته و باید گیر متمیز گشته - و قادر مختار جل سلطان هرگاه خور است که ما چیت را از ان مابیات متمیزه بوجو ذلتی آرد که پرتو نیست از حضرت وجود برین نصف گردانید و موجود خارجی ساخته مبداء آثار خارجی گردانیده پس وجود ممکن در علم و در خارج در رنگ سایه صفات او پرتو نیست از حضرت وجود و ظلت است از ان که در مقابل خود منعکس گشته لیکن نزد فقیر ظل شے عین شونیت بلکه شچی است و مثال آن شے و حمل یک بر دیگر متمیز است پس همه درست نباشد بلکه همه از دست - و چون عالم عبارت از ان عداوت است که آسماء و صفات و جوی در خانه علم در اینجا منعکس گشته و در خارج بوجو ذلتی موجود شده لاجرم در عالم حبث ذاتی پیدا شد و شرارت جملی ظاهر گشت و غیر و کمال همه عاید بجناب قدس او شد - کیونکه ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سيئة فمن نفسك متوید این معرفت است - پس فقیر وجود ذلتی در خارج اثبات می نماید و ایشانان وجود ذلتی را در وهم تخیل می انگارند و در خارج جز احدیت مجرده را موجود نمیدانند و صفات ثمانیه را که آرا می آید سنت و جماعت رضی الله عنهم وجود اینها در خارج ثابت شده است - نیز در علم اثبات نمیکند علماء و اشراف ایشان رضی الله تعالی عنهم و در طرف اقتضای اختیاری فرموده اند و حق متوسط نصیب این فقیر بوده که بآن موافق گشته - اگر ایشانان نیز این خلی را در نظر آن خارج می یافتند از وجود خارجی عالم انگار نمی نمودند و در وهم تخیل اقتضای فرمودند و اگر علماء نیز آگاه میگشتند

برگزیدن را وجود اصلی اثبات نہیں کرتا۔ بلکہ جوہر کی کثافت میں موزوں ہے۔ انہی مخصوص۔

اس کے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فیصل کہتے ہیں کہ ”حل این اشکال پنجہ برین فقیر ظاہر  
ساختہ اند آست کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجہ کہ عین باشد آن وجود باز آید۔  
وصفات واجب تعالیٰ بذات اوتعالیٰ موجود اند نہ بوجہ۔ زیر کہ وجود را دران موطن گنجایش نیست۔“

شیخ علامہ الدولہ اشارتے ہیں مقام فرمودہ است ”گنج کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الہماک الودود  
پس نسبت اسکان و وجوب نیز دران موطن متصور نباشد چہ اسکان و وجوب ہی است میان ہمت  
و وجود و محبت لا وجود لا اسکان و لا وجوب۔ این معرفت را سہ طور نظر و فکر است۔ محبوب سال غفیلہ  
عقل ازین معرفت چہ دریافتند و غیر از انکار نصیب ایشان چہ بود الا ان عصارہ اند سچا نہ۔“

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہر اسما و صفات  
الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایاے شیونات و کمالات ذاتیہ اوسچا نہ گنجے بود کمون و دوسرے بوجہ  
خواست کہ خلا بملکہ و از اجمال تفصیل آرد۔ عالم را فرید تاکہ دلالت کند بر علمی خویش و علامت باشد  
بحقیقت خود۔ پس عالم را با صانع چون بیچ نسبتہ نیست۔ الا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است  
بر کمالات مخزونہ اوتعالیٰ و تقدس۔ ماورائے این ہر حکم کہ ہمت از جنس اتحاد و عنیت و احاطہ و محبت  
از سر وقت و غلبہ حال است۔ اکابر ستیقم الاحوال کہ اذ قدح و الیہ انرا شربے ارزانی داشتہ اند۔

ازین علوم متبرئی و مستغفر اند۔ اگرچہ بعضے ایشان را در شاہے راہ این علوم حاصل میشود اما بالآخر ازین  
سیگزار اند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر ایشان ایراد میفرماید۔ مثلاً لے ازہر تحقیق این بحث  
بیان کنیم۔ عالمے تجزیہ ذہن و فکری کہ کمالات مخزونہ خود را در عرصہ ظہور آورد و فنون کمونہ خود را بر ملا جلودہ  
ایجاد حروف و اصوات نماید در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار  
نماید۔ پس در صورت این حروف و اصوات دوال را بمعانی مخزونہ بلکہ بآن عالم موجد بیچ نسبتہ نیست  
الا آنکہ آن عالم موجد را دنیا است و اینہا دوال اند بر کمالات کمونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم  
موجد یا عین آن معانی گفتن معنی ندارد۔ و مجتہدین حکم با حاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معانی

ہماں صراحت مخزنہ اندہ آرسے چون در میان معانی و صاحب معانی و در میان حروف و اصوات کسرت  
و آلیہ و مد و لیسیت متحقق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ در تحریک مے آید۔ فی الحقیقت آن عالم و معانی  
مخزنہ و اوزان نسبت زایدہ منفرہ و مبراست و این حروف و اصوات در خارج موجود اند نہ آنکہ آن عالم  
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات او بام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اسواہست در خارج  
موجود است بالوجود الظنی و الکون الطبعی نہ آنکہ عالم او بام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب  
سوفسطائی است کہ عالم را او بام و خیالات مبدل اند۔ آہ۔“

پس حضرت سیدہ دعالیہ الرحمۃ کا منون ہونا چاہئے جنہوں کو ان ہر دو فریق صوفیہ وجودیہ اور علمائے  
شہودیہ میں صلح کر ادن اور ادن کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب دنیا اس وقت تک ادن کے  
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ الا وہ شپہرک چشم جو نور آفتاب کی قابلیت ہنیں رکھتا محروم رہا  
اور ادن کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ادن کے خلفاء سجد نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بالمشافہ اور بالمواجہ عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرماتا  
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آج کا کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہمبی کے عالمگیر طاعون سے بھی مستندہ فرمایا اور  
نیز امت مرحومہ کی مٹوش حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نے کمال حسب احکام قرآن  
تقیم ہو کر ذریعہ دولت مند رہی ہوگا اور مال امانت میں خیانت ہو کر نذر غنیمت ٹھیکہ اور ادائے زکوٰۃ  
ایک ناواں کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لگا  
اور ماں باپ کی اطاعت نہ کر کے بجائے اوس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور سجدوں میں آواز میں بچی  
ہوگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت اول کے خسر ازل کو نام ہوگی  
اور آدمی کی تعظیم اوس کے شر کو خوف ہوگی یا بیگی اور بچہ نیون کا ناچ اور گانے بجانے آلات کا تہو و علائقہ  
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور بچہ پچی امت کو ماخلت اپنے سلف کو لعن و ست کہیں گے تو اوس وقت

طاعون مہمبی کی  
پیشین گوئی

تم منتظر ہو کہ مسیح بادلعینی طاعون اور زلزلے اور سخت اور سخت اور قذرت تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسلسل ہائیں گے جیسے ایک لڑی کا نار ٹوٹ جاوے اور اوس کے دانے منظم پے درپے گرنے سے نہ کریں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشین گوئی کی صداقت کو جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرتؐ کی زبان غیب ترجمان سے ظاہر ہوئی۔ یہی کی اس عالمگیر طاعون کے تمامی عقدے حل کر دئے جو اوس میں مدفون ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مرہم نہیں ملتی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریمؐ جب کو خطاب آہی ہوا اگر تو نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعہ اللہ ہی ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی مشیر وزیر جبریل اور میکائیل ہوں اور ارضی مشیر ابوبکر اور عمرؓ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے پر کیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور لون کے مکارم اخلاق کی تہیم اور انکو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور انکو اسوہ حسنہ و معاد میں رسوم غیر مضیہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اوس کی نسبت عقل سلیم کہی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اوس کا فعل اوس کا علم کو کجیافت ہو یا اوس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اوس کا یوں بے بُنائی ہو اور اوس کی رائے اور اجتہاد ضیئت اور عصمت آہی سے ملو نہ ہو اور قبول کفار اوس کی ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلام و بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کیشہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گوناگون ملیات میں مبتلا کرے اور تائید آہی اوس کے اس غلط خیال کی اصلاح

و لا تقف ما لیس لک بہ علم انک السبع و احسن

والفوا کل اولئک کان عنہ مسئلہ۔

(سورہ بنی اسرائیل)

فکل نبی معصوم من علمہ بوسو سنہ

لا عن حضورہ میں ان کبریٰ ۱۳۷

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی!

غیر معلوم کا چچا نہ کر اور ناشنیدہ اور نادیدہ اور ناواقف

اسو کا اتباع نہ کر۔ کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سو

سوال کیا جاویگا۔ پس ایسے نبی کریمؐ کے حق میں اس سے



بُکرہ اور کیا شاعیت ہو سکتی ہے کہ بقول قادیانی اوس کی رائے صاحب نہو اور وہ اپنے خیال میں جبریل  
 نکلے یا اپنے کسی اجتہاد میں غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا امر دنیا میں۔ چنانچہ آیہ الملعون الشیطان  
 کے تحت میں عارف شعرانی کہتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے مطابق عمل کر نہی مجھو م رہتا“

عن ابن عباس و ما جعلنا المرء یا النبی ادیناک  
 الا فتنۃ للناس قال ہی مرء یا عین ادیرک اولی  
 اللہ لیلۃ امری ۲۔ بخاری ص ۶۷۹

پس وہ قرانی خواب جبکا ذکر قادیانی  
 صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا  
 ہوا اور جبکہ باعث آنحضرتؐ نے غلط فہمی سے تکلیف

اجتہاد میں غلطی  
 کے متعلق قادیانی  
 کے تفسیر کے جوابات

احمد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن جریر۔ ابن منذر  
 ابن ابی حاتم۔ طبری۔ حاکم۔ ابن حزم۔ بیہقی۔ مشکوٰۃ

گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس  
 سے مروی ہے کہ وہ رویا خواب نہ تھا بلکہ انکہہ کا کہنا

ہے جو شب سراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعث کثرت اور صحت کو راجح ہے اور اسی پر  
 جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ ایک خواب کی بنا پر مدینہ

قال محمد بن اسحق وقد بلغنی ان رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم لما صدق و نحو صحابہ ثقیف یا ابا بکر  
 الی رائت ائی احدث الی قعبہ مملوۃ ذیل  
 فنق صا دیک نھراق ما فیہا فقال ابو بکر  
 ما اظن ان تد رک منہم یومک ہذا ما تزیل  
 فقال رسول اللہ وانا ادری ذلک اذ لاۃ الخفا  
 و قال عمر او ما اذن فیہم یا رسول اللہ قال  
 لا قال افلا ان ذن بالرحیل قال بلی قال فاذا  
 عمر بالرحیل۔ اذ لاۃ الخفا ص ۷

سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ ابن اسحاق میں  
 ہے کہ ثقیف کے عین مجاہدہ کی وقت آنحضرتؐ نے  
 ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے  
 ابو بکر میں نے دیکھا ہے کہ رُسکے سے پُر ایک قاب تجھے  
 پر بیٹھ دی گئی ہے۔ پہر ایک مرغ نے اوس میں چونچ مارا  
 اور رامسکہ گرا دیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعبیر  
 عرض کی کہ آج کے دن مراد کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا  
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میں یہی دیکھتا ہوں اور رُسکے  
 رضی اللہ عنہ کو رحیل کا امر فرمایا۔ پس اس سے بھی صاف

ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ نے نہ تو اپنی رائے سے مرحمت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو  
 باعلام آہی ہوئے۔ موبہ احافذ ابن کثیر کہ لَعَنَ صَدَقَ اللہُ رَحُلَہُ الرَّحْلُ یا مَعْنٰی کے تحت میں کہتے ہیں

کہ آنحضرتؐ نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہوگئی عمر  
اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے جواب میں صاف صاف فرما دیا  
کہ میں نے ہرگز منگو سیہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں  
داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت  
سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا  
کہ اسی سال فتح ہوگی اور اون کو ایک زمانہ تک یہہ  
سحلوں نہو کہ اس سال میں صلح کا واقع ہونا حکمت الہی  
میں ایک بیش بہا فتوحات مکہ کا زینہ بٹ رہا تھا۔

**بضع کی تحقیق** اسی طرح فادیانی صاحب کا یہ بھی بالکل  
افتر اور بہتان ہے جو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ نعت عرب میں نبیوں پر  
ہمک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس

سال فتح ہوگی۔ پس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہیں یہ معنی نہ میں گے کہ آنحضرتؐ  
نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی  
اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ  
سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو چہر سال کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے

چہر سال کی میعاد تہمیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مقرر کی  
جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرتؐ نے  
بضع کا لفظ (اگرچہ آپ کو معلوم تھا) اسلئے مبہم رکھا تاکہ

کان رسول اللہ قد رأى في المناظره دخل  
مكة وطاف بالبيت فاجرحوا به بذاك  
هو بالمدینه فلما ساروا عام الحديبية لم  
يشك جماعة منهم ان هذه الرؤية تنقضي هذا  
العام فلما وقع ما وقع من قضية الصلح و  
خرجوا عامهم ذلك على ان يعودوا من قابل  
فوقع في نفس بعض الصحابة من ذلك شيء حتى سأل  
عمر ابن الخطاب ذلك فقال له فيما قال فلم تكن

تخبرنا اناسا في البيت مطوف به قال سئل  
الأنبياء انك تنأية عامك هذا فقال لا قال صلى  
الله عليه وسلم فانك أنت مطوف به ويحذر  
اجاب الصديق ايضا حدثنا القنادي قال  
فتح البیان ص ۲۷۲۔ ابن کثیر

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا بد لي بكم الا احتطت يا ابا بکر قال بضع  
ما بين ثلاث الى تسع۔ ترمذی۔ فقال لا حيلة  
سواء احمد ابن کثیر۔ فتح البیان

وانما اهتم بضع ولم يبينه وان كان معلوما للنبية  
صلى الله عليه وسلم لادخال العرب والخو عليهم في  
كل وقت كما لا يخفى ذلك من تفسير البخاري في فتح البیان

گفتا پر ہر وقت رُعب اور خوف چھایا رہے۔

یسا ہی قادیانی صاحب کا یہنا بالکل بے ایمانی کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو جب آپ کی بیویوں نے ہاتھ ناپنے شروع کئے تو آپ کو غلطی پر متنبہ نہ کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکال دیے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے ادنیٰ استعارات اور مجازات کو نہ جانیں جن میں وہ عجیب کیسا تھبوت ہو کر ہوں اور غلطی ہی ایسی کہ مرتے دم تک اوس کو متنبہ نہ کئے گئے۔ یہ الیا انفراسے کہ اگر ایک لکھیلے ہی آپ کو صحیح مان لیا جاوے تو کارخانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی عاقل باور نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکال دیے الفاظ کے معنی سے بخیر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے دعویٰ نبوت میں سچا ہو سکے۔

حالانکہ اصل واقعہ جو شکوۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ بعض ازواج نبیؐ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون بی بی پیشتر آپؐ سے جا ملیگی؟ آپؐ نے فرمایا وہ بی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہو اس کے بعد ازواج مطہرہ تے تے سے ہاتھ ناپنے شروع کئے اور حضرت سودہ کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازین معلوم کر لیا کہ طول یہ سے مراد حضرتؐ کی صدقہ تھا۔ اور ہم سب سے پہلے

عن عائشہ ان بعض ازواج النبی قلن للنبی یتنا اسوعیٰ بک لحوقا قال اطولکین ید اناخذہا قصبتہ ید معونہا وکانت سوحۃ اطول عن ید افعلمنا بعد انما کان طول یدھا الصدقة وکانت معونہا لحوقا بہ ذینب وکانت تحب الصدقة (بخاری - مشکوٰۃ)

حضرت زینبؓ آپؐ سے جا ملیں جو کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہ ازواج مطہرہ کی بسبب عورت ہونے کے کفر میں ہی جنہوں نے دہلہ اول میں نبیؐ کے روزمرہ استعارہ کو کلام پر غور فرمایا اور اس کے ظاہری معنی سمجھ لئے۔ درختہ کا لفظ لغت و محاورہ عرب میں میت اور احسان اور طاقت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شایع ہے اور ہر ایک کیلئے نفاذ موجود اور اسی طرح (اطول ید) کا لفظ صدقہ اور خیرات کے معنی میں اور یہ لہذا لفظ ہے کہ اسکا ترجمہ یعنی فراخ دست ہماری زبان میں یہی صاحب خیرات اور صدقا

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواج مطہرہ نے نبی کے رب و ربوہ ہاتھ تاپنے شروع کئے یا کہ آنحضرتؐ معنی مراد سے آگاہ ہتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ابن حنیفہ مستقل بنی ہاشم  
ایسا ہی ابن حبیبہ کے مقدمہ میں قادیانی صاحب کو کوئی ایسی حدیث نہ ملیگی جس میں آپ نے ابن حبیبہ کو دجال مہمود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمرؓ ہیں جو ہونے بقول قادیانی حلف کیساتھ کہا کہ مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن حبیبہ دجال ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمرؓ ہیں جو بخاری اور مسلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن حبیبہ بن شہادت و روایت خود رسول اللہ کے خطبہ سے ابن حبیبہ اور دجال مہمود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن حبیبہ نے کبھی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعید خدریؓ کو سامنے اوسنے اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ نے اوس کے مشتبہ اقوال پر غرض کو اوس کو قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ اداہ عن النبی قال لا یتقی

الظلم فی احاجر من مکة الی ارض النخل

فذهب علی الی انہ الیماۃ ادا الیماۃ

المدینۃ بیثرب وراثتہ فی سالی الی

ھزرت سیفان قطع صدرہ فاذا ھو با

اصیب من المؤمنین یوم احد ثم ھزرتہ

فما احسن ماکان فاذا ھو ما جاء اللہ بہ

من الفتح واجتماع المؤمنین وراثتہ فیما بقرا

واللہ خیر فاذا ہم المؤمنون لیم احد فاذا

ما جاء اللہ بہ من الفتح وراثتہ فیما بقرا

ایسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت یہ

یہ کہنا کہ جو کچھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد

سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط نکلا۔ یہ بہ مستدر

تحریف یہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تحریف

پر جرأت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ و ہل

بسکون یا جبکہ حرف آنے کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اوس کے

معنی ہرگز عمد اور قصد جازم کے نہیں ہوتے مخرج میں ہے

وہل یا بسکون دل بجائے فتن کہ مراد ان نہایت قذیب

وہلی الی الیماۃ۔ پس دریاہ گمان میں با قصد رفت پس

گمانِ بلا قصد کو قصد اور عدمِ کمال کو کمال کہہ سکتے ہیں اور کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے اس فرضِ عایدِ تعبیر کی اور اس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریقِ تعبیر کو جو اس حدیث میں آنحضرت نے مستند دجگہ کلمہ (فاذا) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والدخیر) جو رویتِ بقر کے بعد اپنے فرمایا بدلیلِ تعبیر مابعد خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ آپس ہر دو صورت میں اصل کے لفظ سے جسکے معنی ابنِ یثرب نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجة الدین سیلان دل کے اس ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلقوا) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل منکشف ہو جاویں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اسے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اسے سطر ح دوسرے انبیاء کو مستند

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان فی الحرب

اذ نفثت فیہ غم القوہ و کلا حکمہم حید

فقمنا حا سلیمان و کلا اتینا حکما علی

ای بوجہ الاجتہاد و طریق الاحکام

غتم قوم بین اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا

لیکن حق تعالیٰ نے اپنی کلام پاک میں دونوں کی نسبت

شہادت دیکر فرمادیا کہ ہمنے ان دونوں کو حکم عاہر سلم

دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم و مصلحت کا

داؤد و سلیمان  
نبی کا اجتہاد

نفسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جراح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ اداے نوافل سے

قال صلی اللہ علیہ وسلم عن ربہ نبارک

و تعالیٰ و ما یزال عبدی یتقرب الی

بالنوافل حتی احببت فاذا احببتہ

سمعه الذی یسمع بہ و بصیر الذی

یبصر بہ و یدہ الّتی یمیطش بہا و

مرجلہ الّتی یمشی بہا و لیس سائل

میرا قرب بیان تک چل کرتا ہے کہ میں اوس کو چاہنے لگتا ہوں

تو اوس وقت میں ہی اوس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ

سنتا ہے اور میں ہی اوس کی آنکھ پر جاتا ہوں جس سے وہ

دیکھتا ہے اور میں ہی اوس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت

کرتا ہے اور میں ہی اوس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے

اور اگر تم مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اوس کو دیدینا ہوں اور اگر

میرے ساتھ پناہ مانگتا ہے تو میں اوس کو پناہ دیتا ہوں۔ اور  
 نفس مومن سے کسی شے کا تردد نہ ہوتا ہے وہ دراصل میرا تردد ہے  
 جسکا میں فاعل ہوں۔ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے  
 اوس کی کرب و صعوبت نہیں بھاتی۔

مسائلہ - بخاری - حجة الله - الى هرب - بنو

موسى عليه السلام کا بابر آہی تعم اسرار شد کے لئے خضر علیہ السلام کی صحبت و معیت میں ایک عرصہ تک  
 رہنا اور اولاً ایک شے تھی جسپر کہ  
 سوار تھے حضرت خضر کا اوسکو  
 شکافہ کر دینا۔ پھر ایک حصہ  
 بچے کو خضر کا قتل کر دینا۔ پھر  
 ایک ٹوٹی سپوٹی دیوار کو بولا کہ

خضر کا کہہ کرنا اگرچہ موسیٰ  
 علیہ السلام کو اپنے علم کے  
 مطالب نہ بھایا لیکن حضرت

خضر نے ان تینوں امور کے سوا  
 کھول کر اون سے کہہ دیا کہ میں نے

کوئی کام اپنی رائے سے نہیں  
 کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو

اول کی بھیسری پر ملا مت

سے والہ دوم صفة الله عن قول غیر جائز فتاویٰ علی وجہ سیرج

من داء یصیبه و آفة تنزل به فیدعو الله عز وجل یشفیہ منها و یدفع لکرمها عنه فیکون ذلک من فعله کتر و من یرید

امراً ثم یبذل فی ذلک فیتزک و یخرج عنه و اجد لمن نقاله اذ بلغ الکتاب اجله فآفة قد کتب الفناء علی خلقه و سئل انما

لنفسه و فیہ و اخر کما روی عن قصه ملک الموت و ما کان یطعم عینہ و تردد الی الله مراراً بعد اخری - التبیہ فی التزیہ

عصبا - واما الغلام وکان ابواکامی منین فحشینا ان یرحقهما طغیاناً و کفراناً و نادیا ان

یبدلنا یرہما یزینہ ذکوة و اقرب رحماً - واما ابجد لکما ان الغلامین یتیمین فی المدینة

وکان تحتہ کثر لهما و کان ابویهما صلیما و اذ ابویہما ابجد لکما ان الغلامین یتیمین فی المدینة

وکان تحتہ کثر لهما و کان ابویهما صلیما و اذ ابویہما ابجد لکما ان الغلامین یتیمین فی المدینة

وکان تحتہ کثر لهما و کان ابویهما صلیما و اذ ابویہما ابجد لکما ان الغلامین یتیمین فی المدینة

وکان تحتہ کثر لهما و کان ابویهما صلیما و اذ ابویہما ابجد لکما ان الغلامین یتیمین فی المدینة

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ نثرانی قصہ ہے جس سے منہ یک دم مغلتنہ عنہامی ذلک تاویل مالم لتطیع علیہ صبرا۔

متکشف ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عقول و علوم ایسی ورا الوراہین کہ عقل انسانی اور ان پر احاطہ نہیں کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ ایسی ہی نسبت ہو جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات سے۔ پس جیسے کہ ہم موجودات کے اسماء و واقف ہیں اور حیوانات کو ان ہی وقوف نہیں اسی طرح وہ اشیاء کو خواص اور خفایا اور سناغ اور ضرر و دردد و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔ اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تخیل کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تدبیر کے ملک الانس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں معجزات ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں معجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات فکریہ کو پہونچ کر حق اور باطل گئے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہونچ کر صدق اور کذب کو جڑا کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہونچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ ان کے منہ کا قوت بشریہ پہونچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ اس مقام میں ان کا یہ کہنا مسلم ہے کہ لی مع اللہ وقت لا یسعنی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل اور اسی طرح ان کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جسکی

غایت کو قوت بشریہ گزر نہیں پہونچ سکتی پس حدیث

عن رافع بن خدیج قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تصنعون قالوا کتبنا

نصفہ قال احکم لولہم تفعلوا لکان خیرا فترکوا فی قصص

قال فذکر ما ذلک لہ فقال انما ابشرا ذاکم بشیء

من امرکم فخذوا بہ واذا امرکم بشیء من امری

فانما ابشروا قالوا عکما او نحو هذا مسلم انما انی ظننت

ظننا لا تلتاخذونی بالظن ولكن اذا حکمکم اللہ

شیئا فخذوا بہ فانی لم اکن علی اللہ انتم اعلمون

صحبہ تا یفرغ کتابہ فی النحل میں جہاں تک کہ ہمارا علم کارگر ہو

آنحضرت نے وقت قدوم مبارک صحابہ مدینہ کو اس فعل کی

تابیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سنہ لٹھ

کے مطابق محض ابتداء تھا جس میں وہ کھڑے کھڑے اور میں

دُنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور ان کا ترک تابیر

کے بعد نقص ثمر کا شکی ہو تا فقط اسلئے تھا کہ وہ اس

خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرت کے ارشاد میں

ملفوظ تھا اور اس معنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیر ہی  
 نقص شمر کا باعث درحقیقت ہوئی۔ یا آنحضرت کا ارشاد  
 ترک تابیر از دیا د ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرت کا  
 یہ ترمذی قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاید اچھا ہو جب کو آنحضرت  
 نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معنی اے مہر جو  
 یا مومن دنیا کم۔ مسلم۔ قالوا الحما و قوله لا یلزم الی  
 انما فی ہذا عکس مدعی المعنی بقولہ فی اخر الحدیث  
 قال عکسہ ان یخو هذا فلیخبر بلفظ البی ۴  
 محققا فلم یکن هذا القول خبرا وانما کان ظنا  
 کما بینہ فی هذا الروایت نووی ص ۲۷

اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیرین لفظ ان یخو هذا کہہتا ہے جس سے  
 بقول امام نووی علماء امت نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ رائی کا لفظ آنحضرت کا ارشاد  
 نہیں۔ پس راوی نے تحقق طور سے آنحضرت کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا ہے  
 جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۷۔ اور قصہ افک میں  
 اگرچہ روز آنحضرت نے اپنا ترمذی اور تشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ  
 نازل ہو جو قبائمت تک امت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں  
 کہ باوجود فنا و بقائے کامل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور  
 راحت و رنج وغیرہ کیساتھ متصف ہونا فقط اسی لئے تھا تا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں  
 تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ  
 اوتارے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروی کی صورت میں کرتے اور اون پر وہی اشتباہ رکھتے جو  
 کذاب کر رہے ہیں اور نیز اس لئے تاکہ پاک اور ناپاک  
 ولو جعلناہ ملکا لجعلناہ رجلا ولینا علیہم بلین  
 کے درمیان موجب ابتلا ہو کہ کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ناز میں سہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے  
 نہ تھا کہ درحقیقت آنحضرت پر سہو طاری ہو گیا تھا۔ بلکہ اللہ نے  
 میں ہے کہ آنحضرت کا سہو امت مرحومہ پر بخلاف انما نعمت اور  
 اور اکمال دین تھا تاکہ امت مرحومہ کے لئے ایسے سہو کے  
 ثبت فی الصحیحین میں قوله انما انما بلین  
 کما تشنون و قد کان سہو من انما  
 نعمت اللہ تعالیٰ علی امتہ و اکمال دینہم



مواقع میں آنحضرت کا تشریحی عمل چراغِ رن ہو اور وہ اوس کے موافق اقتدار کریں۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو مؤطا میں ہے کہ میں اسی لئے بیہوش یا بھلا یا جاتا ہوں تاکہ وہ سنت بنے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل لئے لسان فرمایا کرتے تھے تاکہ اداں کے سہوا و نسیان پر اداں احکام شرعیہ کا ترتیب ہوجن کا قیامت تک سہو اُمت پر جاری ہو یا مستفرد تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ نے الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرت کا یہ سہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدر محبوب تھا کہ آنحضرت کا اقتدار کرنے والے صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی چنانچہ لکھا

”وہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ را بہتر از صوابِ عمرہ خود دانستہ طلب ہو اومی فرمایا آنجا کہ گوید یا کیتی کنت سہو صحت آرزوے آن دارو کہ بکلیت خود ہو آن سرور یا شد“ اور حجۃ اللہ البالغہ میں ہے کہ غزوہٗ اُحد میں امرانہرام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرت کے ارشاد کے مطابق شعب جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ہی دیدیا تھا اور کہلا دیا کہ تم وارث کرے ہو گئی اور گائے زوج کی گئی۔

پس بمقتضائے انزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرت کو قوانین ارتفاقات سے کلاً و جزواً مطلع فرمادیا اور آنحضرت عقلِ کل اور اسے محفوظ اور اجتنابِ معصوم کے ساتھ اہل عالم کی اصلاح ارتفاقات میں مصروف ہوئے۔ آداب معاش و معاد اور تدبیر منازل و سیاتہ مدن اور سیرۃ ملوک اور سیاست احوال کے لئے ایسے قواعد شرعیہ فرمائے جو نہایت اعتدال اور سنن فطرت پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوت بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب و فصول اس باب میں شاہد عادل ہیں۔ اور جو ادرشہ جو ہماری آنکھوں اور کانوں کو آتش نشا تھے اور حضا

یا عدم رضا حق تعالیٰ احسن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں  
تمثیلات کیساتھ بخیر سے منکشف فرمایا کہ اول کے وجود کے متعلق ہمارے درمیان کوئی شک و شبہ  
نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جسکے خروج کے متعلق نوحؑ نبی اللہؐ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا  
قتل عیسیٰؑ نبی اللہ کے ہاتھوں مقدر رہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اوس کی بہت  
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ حتیٰ کہ بعض کو اوس کا دجال مہمود ہونا منظور  
ہوا بلکہ یقین بھی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی نبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے  
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتام  
رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی احوال اور کئی حادث نہ ہوئی تھی اور ان کو اول کی حالت پر چھوڑا۔  
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابیر النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ علمون بامور دنیاکم۔ اور وہ امور  
جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے  
فہم کے لئے ہم اصول ہنہ و مدیبت اور دقائق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور  
لطفت سے ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سوداء کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس  
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کیا ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی  
مناد کے استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو مشرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے ہندسہ اور ہدایت  
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ  
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

## مقدمہ ہفتم

(روح انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ رحم کے اندر کا ایک کپڑا ہے)

وما اوتیتہم العلم الا قلیلا وقرء عمنش عن  
ابن مسعود وما اوتوا۔

بخاری۔ فا خطاب للیہود۔ حجة الله المبانی

کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہو کہ  
کہہ دے اور محمد اولن کو کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور

اولن کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کلروح

کی تشریح حقیقت سے سکوت فرمانا اسلئے نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا امت مرحومہ کا کوئی فرد کا دل اس  
کے فہم سے عاجز نہ ہے بلکہ شارع نے سکوت اس لکھی کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ  
جمہور امت کو اس میں غور و غوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اوس عالم امر

والم عالم الامر عبادۃ عن الموجودات الخالجات

من المحسن الخیال والجمہ والماکان والخیال

وہو ما لا یدخل تحت المساکتہ والتقدیر

لانقاء الکمیۃ عنہ تغالی رسالہ فرج

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت

و مکان اور تجرے سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کمیت

اور تحدید سے مطلق پاک ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان

روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو

ہنوز امر حق سے بہت پیچھے رہے۔

اور انھیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ طحانہ اور ملفق قول ہے جو انہوں نے

بقول قادیانی  
روح انسانی دم  
کا ایک کیر ہے

لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا ۱۹۶۷ء ۲۷ دسمبر ۱۹۶۷ء کے روزنامہ کیساتھ بیان کیا

کہ ”روح کا الگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح

صحیح ٹھہر سکتا ہو بلکہ ایسے خیال کو فنا و قدرت باطل ٹھہرانا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ

گندے رخنوں میں ہزار ہا کیرے پڑ جاتے ہیں سو یہی بابت صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اور

جسم کے اندر ہی سو پیدا ہو جاتا ہے جو جسم میں پرورش پاتا ہے اور جب کا خمیر ابتدا سے نطفہ میں موجود

ہوتا ہے اور وہ نطفہ کے ساتھ ایسا جڑو ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم جسم

کا جڑو ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور نطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سبب اس کا

حادث ہونا یہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحقین کے نعرے بلند کیے اور اس کے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل امرِ نبوت کے مصادم اور کلامِ ربّانی کے بالکل منافض ہیں کیونکہ قرآن کریم کے صریح الفاظ ناطق ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عام خلق سے اور سنت

طرح عالمِ سرور اور لامکانی ہے

صحیح سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو

ان الله خلق آدم على صورته متقن عليه من حديث ابی هریرہ مشکوٰۃ

اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکوں

ہے اسی طرح روح آدم کو اوس کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت بچوں اور بچگی کی پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے بندے نہ باہر اور نہ متصل نہ منقطع لیکن نسبت قیومیت و محبت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدنِ انسانی سے نہ باہر نہ اندر اور نہ متصل نہ منقطع معہذا بدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر نفس کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبہہ دقیق کا باعث ہی جو حضرت امام ربّانی مجتہدِ اہلِ ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲۶۰ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سائل لکھتے ہیں کہ کسی سال روح را بجدا ی پرستیدم“ اور اوس سال کے دورانِ فہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہ دیا۔ اور اسی تشبہہ دقیق کے باعث حضرت آدمؑ شایانِ خلافتِ رحمانی ہوئے۔ امام ربّانی فرماتے ہیں ”بلے صورتِ شریعیہ شے است تا ہر صورتِ شے مخلوق نباشد خلافتِ شریعیہ و انشا ید تا خلافت را شایان نباشد تحتل با امانت نتواند کرد بلے نہ چیل عطایا الملک الامطایا“

اور اسی ذقبت معنی کی طرف اشارہ ہے اور حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عالم ارواح باور و عالم جہات و العباد است چہ روح لامکانی است در مکان نیگنجد۔ و روح را در بار و راعی عرش اثبات نمودن تبرا در وہم نیندازد کہ روح از تو بعید است و مسافت دور دراز در میان تو و روح است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت با جہج اکنہ با وجود است بلایت تا کو راعی گشتن معنی دیگر دارد تا با جہجی تنوائی دریافت۔ طالب کہ انصافیہ بہ تنزیہ روحی رسیدہ اند و فوق العرش تبار یافتہ تنزیہ الہی جلّ نہ تعجب پیچودہ اند و حق آنست کہ آن نور نور روح است و چون روح لامکانی است و بصورت بچگی مخلوق لاجرم محلِ نشینہ بچگی باید داشت کہ روح چہ نسبت بوجہم بچوں است اما حقیقت داخل دائرہ چوں است گویا بچہ است در میان عالم چوں در میان بچہ صغیر پس رنگ برودت دارد و ہر دو اعتنا روی و صحت است بخلاف بچوں صغیر کہ چون را اصل بچہ راہ نیست۔ مکتوبات امام ربّانی جلد اول ص ۲۵۔ سویت۔

عائشہ صدیقہ رض سے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو  
پسپا کر دیا ہے کہ وہ اپنے رب کو پسپا کر لے۔

مگر افسوس ہے کہ قادیانی صاحب نے روح کی

خلقت اور ہزار ہا کیڑوں کی طرح اندرونِ رحم کر  
لُٹنے سے ادراک کی جو گندے زخموں میں پڑ جاتا

ہمیں اور جو کسی طرح بھی محل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔  
 سے نہ عذاب — اور نہ حشر ہے نہ فشر۔ حالانکہ اگر

اور مانتے علی الصلوٰۃ والارض والجلال قاضی ان یجملہا و  
اور مانتے علی الصلوٰۃ والارض والجلال قاضی ان یجملہا و

اجماع اہل کشف کہ روح

کسی زیادتی کو قبول نہیں کرتی اور وحشی دیریت

اجماع اہل کشف کہ روح  
بحالت بالہ پیدا ہوئی  
اور وہی درحقیقت مکلف  
ہے لہذا یہ کہ اور بڑے  
کی روح میں فرق نہیں

اور بوڑھے کی روح تین کوئی فرق نہیں۔ مہذبہ سنت صحیحہ سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دہزار برس قبل اجساد کے

بلکہ متعاید خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔  
اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجنّہ یعنی جمیع مجتہد

اور انواع مختلفہ ہیں اور زمینا میں اون کا باہم تائلف اور خلقت باعتبار اون کی اصل فطرت اور ابتداء کی خلقت کبر ہے پس

اچھی روہین اچھون کی طرف اُبل رہتی ہیں اور مہری روہین  
 بڑوں کی طرف۔ اور اسی پر تنقیر ہے وہ حوا رشاد ہوا کہ ان

ارواح کے حامل سودان ذہیب و فضہ کی طرح مختلف معدنیں ہیں۔

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله متى يعرف الإنسان  
مرتبه قال اذا عرف نفسه ادا ب الدنيا للماد ردى قال

ابن حجر ومن كلامه على من عرف نفسه فقد عرف ربه  
 وذكره الغزالي مرفوعاً في المسائل الغامضة وغزاه المصنف

اور نہ حامل بار امانت اور نہ جن کے لئے کوئی ثواب

روح انسانی قبل از وجود عنصری بمقتضای آقا عزنا  
شفقت منہا و جملہ انسان اندہ کان ظلو ما جمہولہا بہارت

بر ان شعرائی کے ساتھ میں ہے کہ اہل کشف کا اسپر  
 وقد اجمع اهل الكشف على ان الزهري خلق

بالنظر لا نقبل الزيادة والتكليف عليها حقيقة  
 حرمی ویرت  
 بل از پی بن رایج المصی و الشیخ - منزل شراوی

رسالہ مبعوث - فتح البیان - ان اللہ قد ہتھکڑیا

الحق قبل خلق السموات والأرض بحمسين الف سنة  
 زرقاني و مسلم  
 وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إن الناس  
 جموع مجتهدة

معاون كعادون الذهب الفضة خيارم في الجاهلية  
خيارم في الاسلام اذا افقوا ولا راجح جنو ومجدة  
فما اذا اومرنا ان نكلمهم ما نكلمنا ان نكلمهم

قال الحمد لله على ما اجمع خمسة اولا لوع خلقه واما  
تعارفها فبقيل انها موافقة صفاتها التي جعلها الله  
على امة باسمه وشمسها قبا لان خلقه خمسة

ثم فرقت في اجسادها فممن وافق بشيعة الله مني  
 باعدة نازلة مخالفة وقال الخطابي وغيره

تألفها هو ما خلق الله عليه من السادة اول الشقاوة  
في المبتدئ كانت الارواح قسمين متقابلين فاذا قوت  
الاجساد في الدنيا اختلفت واختلفت بحسب ما خلق عليه  
فيميل الاخيار الى الاجساد الاكابر الى الاشرار الى الاشرار -  
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور قرآن و سنت دونوں سے ثابت ہے کہ  
میتاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی عالم  
امر کی وہ تمام رحیم اور سمات نورانی حضرت  
آدم علیہ السلام کی کثیت سے ذرات کی

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ لما خلق اللہ آدم مخرج من طوفان سقط عن ظهره صل  
نسمة هو خالقها من ذریۃ الی یوم القیامۃ جعل بری عیسیٰ کل انسان منهم و بیضا  
من نور ثم عرضهم علی آدم فقال لی رب من هو لا قال ذریۃ نیک فرأی رجلا ثم  
فاجعبہ و بیض مابین عینیہ قال لی رب من هذا قال ذریۃ حق قال لی رب کم  
جعلت عمرہ قال ستین سنة قال زید من عمری الی عین سنة قال رسول اللہ  
فلما انقضی عمر آدم الاربعین جادہ ملک الموت فقال آدم و لم یق من عمری

صورت میں نکل آئے اور ب  
کی سب حضرت آدم کو سامنے  
لائی گئیں بن میں سوا ایک کی  
نسبت حضرت آدم نے اپنے  
رہے پوچھا کہ میرے کون ہے؟  
ارشاد ہوا کہ میرا داؤد ہے۔

البعون سنة قال اول لفظها ابتک داؤد - اہ  
عن ابن کعب فی قول اللہ عز وجل و اذاخذ ربک من بنی آدم من ظہرهم ثم تتر  
عیسیٰ بن مریم کان فی تلک الاذواح فارسلنا الی مریم علیہا السلام و  
۲۰ دخل من فیہا - مشکوٰۃ

پھر حضرت آدم نے عرض کی  
کہ امیر رب اس کی کتنی عمر ہو گئی  
ارشاد ہوا کہ ساڑھے برس کی  
پھر عرض کی کہ امیر رب میری

عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھا دے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس  
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا ابھی  
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا  
ابن کعب فرماتے ہیں کہ اون ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی بہتین اور عیسیٰ  
بن مریم کی روح بھی ادنیٰ میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے  
اندر سمجھ کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سیدنا جلال علی سے  
ذکر سلیمان النجمل لکان علی ابن ابی طالب یقول انی لا ادرک

منقول ہے کہ انہوں نے اُس عہد کے یاو  
ہو نیکا اقرار کیا اور اسی طرح سہل بن عبد اللہ  
تستری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی

الحمد للہ الذی عمد الی ربی وکن امان سہل بن عبد اللہ  
التستری بقول انتہی وکن اروی عن الشیخ نظام الدین دہلوی  
فتح البیان ص ۳۲

سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصۃ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث

اخرج البیہقی عن ابن عباس عن ابن مسعود فی قصۃ خلق آدم  
وفیہ تم قال للہ لا تخلق فی الخلق بشر ام یطین فاذا سوت فی الخلق  
فیہ من روحی ففعل لہ ساجدین فخلقہ اللہ بید یکبیر  
یتکبر البیس عنہ قال البیہقی فالروح الذی منہ نفخ فی آدم  
کان خلقا من خلق اللہ لکما جعل اللہ لکما حیوۃ الاجسام بہ  
واما اضافۃ الی نفسہ علی طریق الخلق والکمال بہ جزء منہ  
التنبیہ فی التنبیہ

نقل کر کے ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ روح جو تسویر آدم  
کے بعد اوں کے جسم میں پہنچی گئی وہ اللہ تعالیٰ

کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی  
جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی

بنائی۔ اور روایت ابن عباس رضی اللہ  
عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدا ہوا  
آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے

بصورت نورانی تسمیعین کہہ کر تاتھا۔  
اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری والبعیم

وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد  
ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی

روح اور جسد کے درمیان ہوتا۔ اسی کی نسبت  
امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبیین میثاقہم

قال الحلانہ البکری فی تاریخ الخمیس وروی عن ابن عباس عن  
النبی ۱۰ انہ قال کنت نوراً بین یدی اللہ قبل ان یخلق اللہ عز  
وجل آدم بالیوم لیس فی ذلک النور و مثله فی الملوک بالبدنۃ  
فی الکامل من القطان و فی حدیث علی رض ان النور البتوی  
جسم قبل خلقہ باثنی عشر الف عام و فی روایۃ اربعۃ عشر  
عام و قال الزرقانی لا نیافی ما مران نورہ مخلوق قبل ان یشاء (بتشبیہ)

قوله کنت نبیا و آدم بن الروح و المجد (رواہ احمد و ابی یوسف)  
فی التایخ و ابوالعیم وغیرہم) کما لظن انہ ما یمل فبان انہ زائد  
علی ذلک (علی ما شرعناہ یعنی بقوله اوکلاً اندن جاوان للہ  
خلق الامر و اوج قبل الاجساد) زرقانی مقصد دس شرح  
مواہب اللدین

کے تخت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا گمان تھا کہ یہاں تقدیم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدیم  
علمی کے علاوہ تقدیم وجودی یہی ہے۔ جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔

عالم مثال پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال ہی بہت جو عالم ارواح اور عالم اجسام کو درمیان بصورت برزخ ہے کہ جس میں اولن اور روح اور معانی کا تمثال اور کج ہے ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی ہر شے کے لئے اس عالم عنصری میں ہر بود ہر شے کے قبل ایک قسم کا الیہ متحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم عنصری کی امثیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت عنصری میں متحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہو کہ اکثر وہ امثیاء جس کے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولن میں صفت انتقال وغیرہ بھی متحقق ہے۔

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث، یلی ہر یونین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان خلق فلان فنج منہ قامت المہم فاخذت بحقوی الحزن فقال ما تالت ہذا مقام العاقل یک المذنب (مسکوٰۃ)

کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم فرما اور کھل کر گاہ رب العزت کو کوئی مین لے لیا۔ رب العزت فرمایا صبر کر۔ رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت بیہ اوکسی کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے یعنی ای رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ مین رکھ۔ چنانچہ یہی تمثال ہے اولن ارواح اور نہات کا جو مینا کی روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لٹکے گئے۔ اور اسی صورت مثالی مین وہ روح ہتی جو ہم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم مین سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر متروک فی منکر دو مخلوق چیز مین ہین جو قیامت کو دن لوگوں کے ان الموعود والممنوع الخلیقتان تنصبان للناس لیوم القیامۃ (مسکوٰۃ)

سائے کھڑی کی جاوین گی۔ اور اسی قسم مین سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو ایک لاکہ آدم کی حقیقت شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ مین ابن عباس - فتوحات مکیہ - تشیید ان اللہ خلق مائۃ الف آدم۔

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکہ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نعمت اللہ کاظمیوں کرتے ہوئے عالم مثال مین دیکھا کہ اولی کے ساتھ ایک جماعت طواف



کر رہی ہے جنگوہ نہیں پہچانتے تھے اور اداں میں سے ایک نے یہ شعر کہا - **لقد غشنا كما غطمت**  
**مينا** ۛ يهذه البيت طرا اجمعينا - یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گذرا کہ یہ عالم مثال کو ابدان  
ہیں - اور اسی کی بنا پر ایک نرا دن کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں بھی تمہارے اجداد میں ہی ایک  
جبرہوں - اوس وقت شیخ نے اوس ہی پوچھا کہ تجھے وفات پاؤ ہو جو کتنے سال گذرے ہیں ؟ -  
اوس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ - اوس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتداء  
خلقت آدم الیوا البشر سے اس وقت تک تو ابھی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے - اوس وقت  
اوس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے ؟ - شیخ کو اوس وقت اوپر کی  
حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام ربانی حضرت محمد دلف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)  
میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”معدوما کما ! اینہم کہ دم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند وجودشان  
در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت - ہمیں حضرت آدم است کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است  
و در زمین خلافت یافتہ و سجود ملا یک شدہ - غایتہ مانی الباب آدم چون بر صفت جامعیت مخلوق  
گذشتہ است و در حقیقت خود لطايف و اوصاف بسیار دارد و پیش از وجود اول بقرون متطاوولہ در ہر وقت  
از اوقات صفتہ از صفات یا لطیفہ از لطايف او بای خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ  
است و بصورت آدم ظاہر شدہ و سببی باسم او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ حتی کہ  
توالد و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطہور پیوستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم  
نیز یافتہ و شایان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق اوقایم شدہ بہشتی و دوزخی بدو رخ رفتہ  
بعد از ان در وقتہ از اوقات ہمیشہ اللہ سبحانہ صفتہ یا لطیفہ دیگر از صفات و لطايف او در ہر سان  
عالم بمبصرہ ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہور اول بوجود آمدہ بود از خطہ ثانی نیز بوجود آمدہ و چون آن دورہ  
نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطايف او بحصول پیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود را تمام کر رہہ ظہور رابع  
بثبوت پیوستہ الی ما شاء اللہ و چون دواہر ظہورات متناہیہ و تعلق بصفتہ و لطايف او داشت تمام نہ از ان  
آن نسخہ جامعہ در عالم شہادت بای خداوندی جل سلطانہ بوجود آمدہ و بفضل خداوندی جل سلطانہ مستتر

دکرم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا و دینه و مقدمات وجود او سینه  
 جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال فوت او گذرشته است لطیفه بوده است در مثال از لطیف  
 چه شیخ که عالم شهادت وجود داشته است و طواف بیت الله که میگردان در عالم مثال میگردان چه جسم  
 معطر را نیز در مثال صورتی و تشبیه بوده است که آن عالم زقبه بود - ازین فقیر درین باب نیز یاد آور  
 فرستاده و تعلق بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر بنظر نیامده و غیر از شعبه های عالم مثال نیافته  
 و آنکه بدن مثالی گفته که من بعد توام زیاده از چهل هزار سال از فوت من گذرشته است اول دلیل  
 است بر آنکه آدم با پیش از ظهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیحدہ داشته اند  
 ازین آدم مبسطن بودند چو مبسطن را باین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار  
 سال تمام نشده چهل هزار چو گنجایش دارد - و جماعه که در دهها سال ایشان مرض است ازین حکایات تناسخ  
 می فهمند و نزدیک است که تقدم عالم قابل گردند و از قیامت کبری الکار نمایند - و بعضی از ملاحده  
 که باطل خود را بمسئله شیخی گرفته اند حکم بجز تناسخ می نمایند و می انگارند که نفس تا زمانیکه محسوس کمال  
 نرسد از تقلب ابدان او را چاره نبود میگویند چون محسوس کمال رسید از تقلب ابدان بلکه از تعلق فارغ  
 گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن مجرب کفر است و انکار است از آنچه از دین  
 بتواتر ثابت شده - **سوال** آنحضرت امیر کرم الدنقالی وجهه دار بعضی دیگر از اولیاء الله نیز منقول  
 است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متداوله از ایشان در عالم  
 شهادت بوقوع آمده است صحت آن بے تجویز تناسخ چگونه است - **جواب**  
 صدور آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بشیفته الکیه جانه خود  
 متجسد با جاده گشته مبسطن افعال عجیب گشته اند و دیگر نیست که بان تعلق گیرند - تناسخ آن است که روح  
 پیش از تعلق باین جسم مجسد دیگر که مبسطن و متناظر آن روح است تعلق گرفته باشد و چون خود متجسد  
 بجسد گردند تناسخ چه بود - چنانکه که متشکل با شکل دیگرند و متجسد با جسد شوند درین اعمال  
 حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع می آید بیچ تناسخ نیست و بیچ حل و نه

ارواح اولیاء الله که  
 متجسد بکلیه افعال آن

ہر گاہ چنانچہ لا تقیر السجۃ این قدرت بود کہ متشکل با شکل گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرند لروح  
کسل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است آنچه  
از بعضی اولیاء اللہ نقل سکینت نہ کرد کہ ایک آن ائمہ مستعد حاضر میگردد و افعال متباینہ بوقوع می  
آرند اینجا نیز لطایف ایشان متجسّد با جہاد مختلفہ و متشکل با شکل متباینہ باشند و همچنین عزیزیکہ مثلاً  
در ہندوستان لوطن دلدرد و از ان دیار برآمدہ است جمیع از حضرت کہ معظّمی آیند میگویند کہ آن  
عزیز را در حرم کعبہ دیدہ ایم و چنان و چنین در میان ما و آن عزیز گذشتہ است - و جمیع دیگر نقل سے  
گفتند کہ ما در دروم دیدہ ایم و جسّے دیگر از بغداد دیدہ اند - اینہم تشکّل لطایف آن عزیز است با شکل  
مختلفہ و گاہ است کہ آن عزیز از ان تشکلات اطلاع نبود و لهذا جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ  
اینہم برین شہمت است من از خانہ نہ برآمدہ ام و حرم کعبہ را نہ دیدہ ام و در دم بغداد را نہ شناسم و نہی  
دائم کہ شما چہ کہانید - همچنین ارباب حاجات از اعزّہ اجیاء و اموات در آن مخاوف و مہالک مدو و مطلق  
نمایند و می بینند کہ آن صور اعزّہ حاضر شدہ رفیع بلیّہ ازینہا نمودہ است - گاہ است کہ آن اعزّہ  
را نہ دفع آن بلیّہ اطلاع بود و گاہ نبود - (ع) از او شما بہانہ بر ساخته اند - این نیز تشکّل لطایف  
آن اعزّہ است - و این تشکّل گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال - چنانچہ در یک شب ہزار  
آن سرور را علیہ الصلوٰۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ با میانہ  
این تشکّل صفات لطایف است علیہ و علی آرا الصلوٰۃ والسلام بصورت ہا  
مثالی - همچنین مریدان از صور مثالی پیران استفادہ با میانہ و حل مشکلات سے فرمایند -  
اللہم انا کنّا اذا تحطّنا لولسنا الیک بیننا فاستقینا و انا نقول الیک لغم بیننا فاستقنا  
فیسقون - و رواہ البخاری و ذکر المستوری عن معرفت الکفرخی انا قال لتلا منّہ اذا کان لکم الی اللہ  
حاجۃ فاقسم علیہ بی فانی الواسطۃ بینکم و بینہ الا ان حکم الی رائۃ عن المصطفی - کما خرج الترمذی  
و ابن ماجہ و الی کم عن عثمان بن حنیف ان رجلاً عی - ملخصاً -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کو خواب میں دیکھنا

لطیف اولیاء اللہ سے  
استفادہ و طلب کمال

روح کی فلسفیانہ  
طریق حقیقت و توحید

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار سال قبل از وجود عنصری  
ہے نہ کہ رحم کے لطفہ بین سے اور ہزار ہا کثیر ان کی طرح اس کی پیدائش ہے  
جو کند سے زخون میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی  
بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے ان میں برور کیا اور یہ اور وہ ہر دو  
گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اس تعلق کی کیفیت اور  
حقیقت بیان کریں جو اوسے بدن آدم کے ساتھ وجود اتنے بڑے مسافت کے ہے اور نیز ایک  
مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کما حقہ ہو اور قادیانی  
صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر ان کو ان کی جہالت اور ضلالت نظر آئے  
پس معلوم کرنا چاہئے کہ وہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ  
اشیاء کی زندگی کا باعث ہو اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اوس کی رقت  
سے وہ مر جاتی ہیں۔ پہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں غلط  
بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بُجار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حساسہ و محرکہ اور  
مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ بطی سے ثابت ہو کہ اسی بُجار کی حالت رقت اور غلط  
اور صفوت اور کدورت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہ بھی ثابت ہے  
کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بُجار اور اوس کے افعال  
میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بُجار کا کون کون حیات کا مستلزم ہے اور اوس کا  
تحلل موت کا مشبہ ہے۔ پس گویا نظر اول میں یہی بُجار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بُجار نظر غور  
میں روح حقیقی کا طبقہ افضل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں  
اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پہر جبکہ اول سے زیادہ تر اس حال کی نظر سے غور کیا جائے تو مستشف  
ہو جاتا ہے کہ یہ روح بُجاری جو دل کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح  
حقیقی کا مطبہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سرشاب و شب کی حالت بدلتا ہی اور اوس کے بدن کی خلطین ہی اوس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ ممتدکہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار بار زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم لیکن باوجود ان تغیرات کے اوس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اوس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو بیہ روح ہے اور نہ بیہ بدن اور نہ بیہ شخصیات جو بادی الارے میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقتِ فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جس کا طور ان اطوار متغیرہ اور متغایرہ سے بالاتر ہے اور وہ ڈیرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چوڑے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اوس کو روح ہوا یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیساتھ جو کہ نسیم کے لئے موطیہ اور منزل مادہ کے ہے بالعرض تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالمِ قدس کا رذن ہے جس کے ذریعہ ہر نسیم پر ہر اوس شے کا فاضلہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستند ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت محمد جلد سوم کی مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانند کہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد و بعد از حسی فرد آمدہ است بعالم مثال کارندار و نہ پیش از تعلق نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تیرا در ہم نیندازد کہ روح از تو بعید است و سافت دور و دراز در میان تو و روح است نہ چنین است روح را نسبت با جمیع امکانہ با وجود لا مکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بانجا میرسی توانی دریافت۔ دبا بداندست کہ روح چنید نسبت بعالم یچون است اما حقیقتہً دخل دائرہ چوں است گویا بر نخ است در میان عالم چوں چنانہ قدس حقیقی۔ پس رنگ ہر دو طرف دارد ہر دو اعتبار سے در دو صحیح است بجلان یچون حقیقی کہ چوں را اصل ابوسے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاد ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب حجة اللہ بالہ جمعہ حقیقت

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدان صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہر چہا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اوس کی تولد کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہونا۔ اور جبکہ مہلک مضرول میں نسمہ میں تخیل واقع ہو جاتا ہے تو حکمت الہی اوستدر نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جسکے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفس ناطقہ یعنی روح الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ بان اوس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ہاتھ کاٹ دیئے جاوین لیکن اوس کے ملکہ کتا بت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ باز ہم فیض روح الہی اوس نسمہ میں ایسی حس مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعد عالم مثال بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث

عن انس قال قال رسول الله ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه يسمع قرع نعالهم۔ (بخاری)

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گذرنے والوں کی کفشوں کی آواز سنہتی ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم اذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد مدني والکائنات غیر صالحة قالت لا يلها یا ویلها آیتن تن هیون بها یسمع من تھا کل شیء الا الانسان ولو سمع الا انسان لیسحق۔ (بخاری)

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالحہ ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحہ نہ ہو تو کہتی ہے کہ ہائے مجھے کہاں لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اوس کی آواز دردناک سنہتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اوس کی آواز سننے تو بیہوش ہو جاوے۔

پھر کہی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباس نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کہی لباس ظلمانی کے لئے۔ اور اسی سے عالم برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالم برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقات مشتمل ہیں لیکن بادی النظر میں اولیٰ کی ایک صنف

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمہ اور ملکیہ گوہر و ضعیف ہوں لیکن بعض اہم سبب جبکہ اور کبھی سے  
کے باعث ملا علی کے ساتھ لاحق ہو جاوین۔ یعنی اون کی قوت ملکیہ اون کی قوت بہیمہ سے آوٹ  
نہ ہو گئی ہو اور طہارت اور تقویٰ کی ملائمت کے باعث اون کو قلوب الہامانک الہیہ اور تجلیات الکیہ  
کے آئینہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صفت و کمالات روحانی اور نفوس قدسی بدن و الفاظ کے بعد  
ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تدابیر

رائیت جعفر بن ابی طالب ملک الطیر

فی المجتہ ص ۱۸۵

اسختر صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو بصورت  
ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دوپروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آ

قائد تہرات اصل کے تحت میں ہے کہ سیدہ اون نفوس فاضلہ

ادھقا النفوس الفاضلہ حال المفارقة قال

تنزع علی ابدان غرقای نزاعا شدیداً من غرقان

بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خلیفہ

کی طرف بہت کر کے اپنی شرافت اور قوت کو باعث مہربان

عالم میں سے ہو جاتی ہیں۔ اور کبھی بہیمہ نفوس قدسیہ اعلیٰ

کلمہ اللہ اور نصرت اللہ میں مشغول ہو جاتے ہیں چنانچہ

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مطہری میں لکھتے ہیں

کہ اکثر اولیاء اللہ سے بتواتر ثابت ہے کہ اون کی روحیں اون کے اجباب کو نصرت کا فاضلہ کرتی

ہیں اور اون کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بہتیت اللہ طالعین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں

اور کبھی اوقات بعض نفوس قدسیہ منشاء جوہر فطرت صورت جسمہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور

اون کی قوت ملکی نہ ہو بلکہ کے ساتھ ملکہ جسد نورانی حاصل کرتی ہے۔ اور بعض اون میں سے طعم

و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ

اپنے کلام پاک میں بتائید تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد

اولاد تحسین الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا

احیاء عند ربہم یرزقون فیہم بما اتم اللہ فضلہ

ہرگز گن تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ ان کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے ریب پزیر ہیں۔ یعنی ان کے ابدان بیکار ہو نیسے بعد ہی وہ روحیں حقیقی زندوں کی طرح حطوط ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر ہو سیدہ اور عجیب دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان ان ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارحہ ہو جاتے ہیں۔

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور یہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔  
 الانبیاء یصنّون فی قبورہم۔ مخرج دین  
 ہر دین عن ابی نضر عن ابی سعید الخدری  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسرئیل میں جب  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اسرئیل  
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو ان کو قبر  
 لی مہرت مٹھی وعتقہ ثم یصلی فی قبرہ۔ زاد المعاد

میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اکثر شہداء اور اہل بیت کا بعد مرگ تکم زنا  
 بتواتر ثابت ہو چکا ہے چشیرہ میں ابوعلی رضی اللہ عنہ کا  
 ابوعلی رضی اللہ عنہ کا  
 چہرہ بدو واقعہ منقول ہے کہ جب انہوں نے ایک فقیر مسافر کو چھوڑا تو  
 اور اس کا بدن بھرا کہو لکر نگا سرٹھی پر رہا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کی حاجت  
 دولت پر رحم فرماوے تو اس فقیر مسافر نے نہایت ہوشیاری سے دلوں کو بھرا  
 کہو لکر ابوعلی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو ذلت  
 دیتا ہے ابوعلی نے نہایت معذرت کیساتھ اس فقیر سے سوال کیا  
 بجا ہی غدا۔ شیخ صدوق و مرثیہ مطبوعہ

کراے میری سرتاج! کیا مرثیہ بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اس سے جواب دیا کہ ناں بیشک میں بھی زندہ ہوں اور  
 اسی طرح کل تجاں آہی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے  
 ادا ان اولیاء اللہ لا یموتون انما خلقتہم  
 للابد انما تتقلون من حاد الی حار۔

تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک دوسرے کو کیڑوں نقل مکانی کرتے ہو سوچو  
 دل زندہ ہرگز نہ گر دہلاک  
 تن زندہ دل گر ہمیر چہ باک



نجی صلی اللہ علیہ وسلم  
کا قبر مبارک سے  
اذان کی آواز آتی تھی

در خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات

تواتر آتا ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبد العزیز

سے مروی ہے کہ آیہ قرآن میں سعید بن مسیب تین دن تک

اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔

عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان

ایام الحضرۃ لم یل ذن فی مسجد النبوی ثم ثابوا لہم

ولم یسج سعید بن المسیب وکان لا یفرق

وقت الصلوة الا بصحۃ لیسعجا من قبل النبوی

صلی اللہ علیہ وسلم۔ (مشکوٰۃ)

ایک جہیل نے لید  
اگر کلام کیا

از انہ انحضرت دلی اللہ لکھتے ہیں کہ در شواہد النبوت در کرامات حضرت

عثمان مذکور است کہ شہید سے از شہداء اویا بعد مہر دن تکلم کرد و گفت محمد رسول اللہ

الوکیل الصدیق۔ عمر الشہید۔ عثمان ذوالنورین

شہید کی طرح  
خون لکھتا

تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے

بدن کو رشتی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا

ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ نے شہداء کی قبروں میں

سے پانی لکھا چاہا تو منادی کرا دی کہ اولیاء اپنے اپنے

مقتولوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جابر فرماتے ہیں

کہ ہم نے جا کر اون کو قبروں سے لکالا اور بدن اون کے

پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر تیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔

حکای الیافعی فی کفایۃ المتقن عن الشیخ

عمر بن الفاضل ان حضرت جنادۃ رجل من

قال فلما صلینا علیہ واذا بالجودۃ امتلأ

بظہور تضرع فجاوہر کبیر فہم فابتلعہ ثم طأ

قال فتعجب من ذلك فقال لی رجل قد

انزل من الہوا وحولہ لعلہ انہ تعجب

اردو کا پہلا نسخہ  
آسمان پر اڑھایا جاتا

اور کبھی ہیرہ رحیم اپنے ابدال عنصری کے

ساتھ آسمانوں کی طرف اڑھائی جاتی ہیں

چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی

کی کفایت المتقن میں سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاضل

کا کہ شہید پر واقعہ فعل کر سکتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جہان

پر چاہے جو شیخ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز پڑھتے ہیں

تو کیا دیکھتے ہیں کہ اس قدر سبز جانور آسمان پر اترے ہیں کہ  
اول در آسمان چہرپ گین۔ پس اوزن میں سے ایک بڑا جانور  
آگ نیچے اترتا اور انھیں اوس دلی الہ کو اس طرح نگل لیا جیسے کہ  
جانور ایک دانہ کو نگل لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔ ارواح

تحت و بیشتہ۔ ص ۱۰۰۔ خراجہ ابن ابی  
الذہبی فی کتاب التوحید عن زید بن اسم  
عالم کان فی بنی اسرائیل جس دن حضرت  
الناس فی کہف جلا۔ و کما یجس۔ و انما  
تحتوا استغاثوا بے ذی اللہ فتقام  
فما تفلحوا فی جہاد فیہا ہم کہ  
اذہم لہم یرفرف فی فضاء السماء حتی  
انتهی الیہ فقام رجل فخذہ فوضہ علی  
السریۃ فذبح السریۃ الناس منظر الیہ  
فی الموضع حتی غاب عنہم۔ (شرح ص ۱۰۰)

ایک دلی الہ کا جانور  
آسمان پر اڑتا ہوا گیا

بین زید بن آدم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک  
شخص عابد و زاہد پہاڑوں کے غاروں میں عبادت  
خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اوس کے زمانہ کو لوگ قیصر کے دنوں میں  
اوس سے دعا منگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اوزن پر برحمت بربا  
کرتا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کو غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت  
آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس دلی کے نزدیک آپہنچا اور ایک  
شخص نے ہڑے ہو کر اوس تخت کو پکڑ لیا اور اوس دلی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان  
کی طرف اٹھتا گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اوزن سے  
پوشیدہ ہو گیا۔

علم بن فہیرہ کا  
سہا پڑا تھا یا جانا

شیخ سیوطی کہتے ہیں کہ اس کا  
موجودہ واقعہ ہے جسکو بہت سی اور

دلیل سے ثابت کیا گیا ہے۔  
ابن نعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل  
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے  
دن شہید ہوا اور عمرو بن امیہ الضمری نے  
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں  
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب  
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام  
کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہیرہ کے  
قتل اور رفع کا چشمہ دید واقعہ اور اس پر اپنا  
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف  
لکھا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا  
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چھپا لیا  
اور اس کو علیہ السلام پر جاؤنا۔ ادھر یہی قصہ  
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ  
آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کو جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طفیل یہی اپنا چشمہ دید  
بیان کرتا ہے کہ اس نے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث  
بن عدی کی نسبت احمد اور ابو نعیم اور بیہقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

ابن نعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل  
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے  
دن شہید ہوا اور عمرو بن امیہ الضمری نے  
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں  
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب  
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام  
کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہیرہ کے  
قتل اور رفع کا چشمہ دید واقعہ اور اس پر اپنا  
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف  
لکھا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا  
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چھپا لیا  
اور اس کو علیہ السلام پر جاؤنا۔ ادھر یہی قصہ  
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ  
آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کو جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طفیل یہی اپنا چشمہ دید  
بیان کرتا ہے کہ اس نے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث  
بن عدی کی نسبت احمد اور ابو نعیم اور بیہقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کو جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طفیل یہی اپنا چشمہ دید  
بیان کرتا ہے کہ اس نے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث  
بن عدی کی نسبت احمد اور ابو نعیم اور بیہقی نے بروایت عمرو بن امیہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابو نعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا  
قطعاً ہے۔ چنانچہ ابو نعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام

عیسیٰ بنی اللہ کی آسمان پر  
جانیے کوئی نصیحت نہیں

آسمان کی طرف اوٹھائے گئے ہین تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ  
سلم کی اُست میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آ۔ مانوں کی طرف اوٹھائی  
گئی اور یہ امر عیسیٰ علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد مر بن فہیرہ و جیب  
بن عدی اور علماء بن حضرمی کا قصہ بھی بیان کیا جس کی رفع و ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال انبیاء  
فی قیوم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم  
نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن التوہین ہوئے  
پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ اُحد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے زخم کے دوسرے کنارہ  
حس (جو حاورہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہاں اور اس وقت آنحضرت

وَمَا يُفْزِلُ قِصَّةَ الرِّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ مَا خَرَجَ الشَّامِيُّ وَابِیْهَقِي  
وَالطَّبْرَانِيُّ وَغَيْرِهِمْ مِنْ حَدِيثِ جَابِرَ أَنَّ طَلْحَةَ أَصِيبَتْ أَنْفُهُ بِحِجَامٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت طلحہ سے خطاب

طلحہ کو آنحضرت کا  
فرمایا کہ ملا کہ تجھے  
آسمان پر بھیجا

فَقَالَ حَسُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قُلْتُ بِسْمِ اللَّهِ لَرَفَعْتُكَ  
إِلَى الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ حَتَّى تَلْجَأَ بِكَ فِي جَوَانِمِ الْوُجُوهِ فَتُفْزِلَ

کر کے فرمایا کہ اے طلحہ اگر تجھے کلمہ جس  
کے بسم اللہ کہتا تو ملا کہ بالضرور سبھے

کے بسم اللہ کہتا تو ملا کہ بالضرور سبھے

اُدھالیجاتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پونچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نباشد در سرا مویش باشد کہ خدا“  
میعاد الہی کے وقوعہ دراز کو اپنے دعویٰ سچیت کو لئے مہانت جان کر عیسیٰ

قادیانی کا عیسیٰ بنی اللہ  
کے آسمان پر اوٹھا کر جانے  
پر سخر آمیز کلام

نبی اللہ کو اودن سولے لایر جون میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دنیائی نبیوں سے  
ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم عنصری کیسا تہہ سمانوں پر جانا ہی محال  
کہہ دیا اور کہی مضحکہ انگیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت مسیح مرے نہیں اور اسی دنیوی زندگی کیساتھ  
کسی آسمان پر بیٹھے ہین تو کیا تمام لوازم جسم خاکی کے اودن میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں  
وجود و سرودن میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہی سونے اور کہی چاگے ہیں؟ اور کہی؟ چٹھے

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضرور یہ میں  
پاخانہ پہرتے اور پیشاب پھی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخون کو کٹاتے اور  
بالوں کو منڈاتے یا قصہ شمر کرتے ہیں؟ کیا ان کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر  
بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگھتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے  
سُنتے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھ چکے ہو گئے ہیں؟  
اور کبھی سحر آمیز الفاظ میں کہا کہ اگر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی  
سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ انہی عمر کا دورہ پورا کر کر  
آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور کو اکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی  
قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر یہ فرض کے طور پر اتنا تک زندہ رہنا اور ان کا تسلیم کر لیں تو  
مجھ پر شک نہیں کہ انہی مدت کے گزرنے پر پرفرتوت ہو گئے ہوں گا اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں  
ہوں گے کہ کوئی خدمت جینی اور کر سکیں۔ پہر ایسی حالت میں اور ان کا دنیا میں تشریف لانا بجز  
ناحق کی تخلیق کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ صفحہ ۴۷۔

اذ قال الحواریون یا عیسیٰ ابن مریم اهل السیاطج ربک  
ان ینزل علینا مائدۃ من السماء قال القوا للہ  
ان کنتم مومنین۔ قالوا فویل ان ناکل منها لظلمون  
قلوبنا ولعلم ان قد صدقتنا ونکون علیہا من  
الشاحدین۔ قال عیسیٰ ابن مریم اللہ ربنا انزل  
علینا مائدۃ من السماء نکون لنا عید الاولین  
والآخرین ایتممتک و امر زقنا وانت خیر المرزقین  
قال اللہ انی منتزل علیکم فمن صفر بطنکم  
فانی اعدتہ عذابا لا اعدتہ احدا من العالین۔

مگر انیسویں کے قادیانی صاحب نے  
حواریین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی  
اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغرض اطمینان  
قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سوال کیا کہ کیا تیرا  
رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مائدہ لٹنی  
خوان نعمت) اوتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے  
ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے  
مستاثر ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔  
اور انہوں نے عرض کی کہ ہم اوس خوان سے کہانی کی

خوابش رکھتے ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے  
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور  
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم ہی اوس پر  
 گواہی دیں۔ عیسیٰ بن مریم نے اوس وقت اللہ سے  
 دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوانِ نعمت اتار  
 جو ہمارے لئے اور ہمارے اگلوں اور پچھلوں کے  
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری  
 قدرت کا ملکہ اور تیری محبت نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے  
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر  
 کرے گا اوس کو ایسا عذابِ دون کا جو دوسرے اہل  
 عالم میں سے کسی کو نہ دون گا۔ حضرت ابن عباس  
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوان اتار  
 کر لائے جس پر سات روٹیاں اور سات مچھلیاں تھیں  
 اور وہ پیٹ بہر کھائیں شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ماندہ  
 مین گوشت اور روٹی کا اوتارنا حدیث (عمار بن یاسر  
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے  
 رکھنے کے باعث ماندہ کا اوتارنا موقوف ہو گیا اور اُن  
 بندہ اور خشریر کی صورت پر مسخ ہو گئے شمعوں نے  
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ ہر طعام دنیا کا ہے  
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ  
 طعام نہ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمت الہی ہے

فَنَزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ سُبْحًا مِّنَ السَّمَاءِ عَلَيْهِا سَبْعَةُ اَرْغَافٍ  
 وَ سَبْعَةُ اَحْوَاتٍ فَاَطْعَمُوْهُنَّا حَتّٰی شَبِعُوْنَ ۝۱۰۱- قَالَ اِنَّ  
 عِمَّاْسَ وَ فِیْ حَدِیْثٍ (عمار بن یاسر قال قال  
 رسول اللہ ص) انزلت الملائكة من السماء خبزاً و طعاماً  
 فامرنا ان لا یخافوا و لا یخجلوا و لا یخزونوا و لا یحزنوا  
 و ادخروا فمسخوا قدرۃ و خنازیر و جلالین مشکوک  
 و ردوی انما نزلت سفرۃ حمراء بین غمامتین و  
 ہم بنظرون الیہا حتی سقطت بین یدیم فکی  
 عیسیٰ علیہ السلام قال اللهم اجعلنی من الشاکرین  
 اللهم اجعلنا رحمۃ و لا یجعلنا مثله و عقوقہ ثم  
 قام و لقمنا و صلی و بکی ثم کشف المندیل فقال  
 لبسم اللہ خیر لرازقین فاذا سمکت مشوبۃ یلا  
 فلو س و شوک بیتل و سما و عند راسک ملج و  
 عند ذنبک محل و حولکامن الوان البقول ما  
 خلا الکلات و اذا حمتہ ارغفۃ علی واحد منها  
 زیقون علی الثانی غسل و علی الثالث سمن و علی الرابع  
 جبن و علی الخامس قدیں فقال شمعون یا روح اللہ  
 امن طعام الدنیا امر من طعام الاخرۃ قال لیس  
 منہما و لکنہ شیخ اخر اخترعہ اللہ تعالیٰ بقدرتہ  
 کلوا مما سألتم و اشکروا یمدکم اللہ و یزدکم من  
 فضله فقال یا روح اللہ لو رأیتنا من هذه الارض

جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا مادہ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جسے قوم موسیٰ پر اسماعیلوں سے من و سلویٰ اذکار اور حواریین عیسیٰ کیلئے المائدہ ۱۴۸ تم عصا ایلدھا فاعسجی - (بیضاوی)

مائدہ - اور وہ خدا جس کے گہر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طعام و شراب سے مستغنی رہتے۔ اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کو بطور آدھ اور ہمارے اجسام کے لوازمات سے مستغنی کر دے تو کوئی محل استعجاب نہیں مگر یہ اصطلاح فیہ میں ہوا احوال نفس کی ایک حالت ہو جو غیبت کہلاتی ہے۔ جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اوس وقت دل و دماغ اللہ کے نور سے بہر جاتا ہے اور سب حاجات کو قائم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواص بہمیت کو منہدم کر دیتی ہے بلکہ اوس کے تابع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پونچنے سے صورت ہوا رنگ بندی کی طرف صعود کرتا ہے پس اسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و شراب اور بلا ہوک و پیاس اور بلا خواب

انسان کامل حاجات اکل و شراب نہ کرتا ہے

و غفلت ملائکہ کی طرح تبیحات ربانی کے ساتھ اسی طرح زندگی بسر کرتا ہے جیسے کہ کل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگی ملائکہ کی طرح تبیحات خدائی میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اوڑھنے سے انسانی جوارح کے ساتھ متلبس ہونا قرآن و سنت و ثواب ہے اسی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ ادا خدا اجنا اجدنا بصورت ملائکہ متلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے۔ مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں ہمارے یزید سے اور کتاب الیومیت و الجواہرین امام عبد الوہاب شعرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرتؐ کہ دجال کے نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہوا بالکل بارش اور زمین سے نباتات کا آساک ہو جائیگا۔ اسما ربنت زید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اور روٹی تیار ہونیکے قبل ہی بہوک شروع ہو جاتی ہے پھر اوس وقت مومن کیا کریں گے؟ آنحضرتؐ

نے فرمایا: یحییٰ بن ماریجی! انا لسامعون النقیض یعنی اون کو بھی تسبیح اور تقدیس مانا گئی  
 تسبیح ہی سے تمام کفایت کر گئی۔ چنانچہ شیخ ابو طاهر کا چشم دید واقعہ ہے کہ اوہدین نے ابہرین ایک  
 شخص بلیقہ الخراطا کی کو دیکھا جس نے تیس برس تک کچھ نہ کھیا اور شب و روز بغیر تسبیح و تحمید کے  
 اللہ کی عبادت کرتا تھا۔ پس کچھ بعد نہیں کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح و تحمید ہو۔ استغفر  
 پس کوئی حسی نہیں کہ حضرت روح القدس قرب الہی میں کروبیوں کی طرح جدا جات رہا نہ ہو۔  
 رب کریم اور اس عالم کے اثر سے محفوظ نہ رہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت روح القدس  
 نفس فطرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سبب حضرت میثم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کی تسبیح سے پیدا  
 ہو گئے۔ پس جس دل کا داند جبریل ہو اور جس کو جسم کا تھون لفتح جبریل کی مائیت سے ہو اس کو  
 آسمانوں پر جانے میں کیا محال ہو۔ اور اس میں شک کر نیکی کیا محال؟ اور اس کو ستر نایہ ہونے  
 میں کیا شبہ۔ مگر افسوس کہ ہمارے کج بحث قادیانی نے بتقلید سید احمد مستر علی قرآن مجیدی کو چھپ کر بخیر  
 نصاریٰ کے ساتھ متشاک کر کے حضرت روح القدس کا باپ یوسف بنجار قرار دیا۔ اور ازالۃ الاوامر کو صحت  
 میں لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک بنجاری کا کام  
 ہی کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہے  
 سورہ آل عمران میں ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! منہ اسمہ المہیج عیسیٰ بن مریم و حیہا فی دنیا  
 والآخرۃ و من المتقین و یکلم الناس فی  
 اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جس کا نام مسیح  
 عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت میں بڑے مرتبہ والا اور  
 مسترین میں سے ہے۔ اور جو ان کی گو د میں اور حالت  
 کہوت میں لوگوں سے بائیں کر لگیا اور ہو گا وہ نیکو کاروں میں  
 سے۔ یہ سکر مریم نے کہا اے رب کہان سے میری لڑکا ہو گا حالانکہ  
 کسی بشر نے مجھے مانہ نہیں لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اسی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا  
 ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو وہ ہو جاتا ہے۔

اذ قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ یشیکرک بکلمۃ  
 منہ اسمہ المہیج عیسیٰ بن مریم و حیہا فی دنیا  
 والآخرۃ و من المتقین و یکلم الناس فی  
 اللہ و کھلا من الصالحین - قالت رب  
 الیٰ ینزل الی و لد و لم یسنی بشر قال لکذا  
 اللہ یمین ما شاء اذ قضی امرنا ثم الیقول  
 لکذا ینکون - (جزو سوم)



ان تمام ہیات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جسکا قانون قدرت ہمارا عقول ناقصہ سے بالکل باہر ہے بلاقول تجویلات عالم زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقول قادیانی صاحب حضرت عزیز یا اور کوئی نبی تسلوس تک پہنچ رہے اور نہ اولن کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اولن کے

حضرت عمرؓ کا تسلوس  
نکد بخیر کہا ہے بخیر کہ زندہ رہتا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۲ اور او کالذی مر علی قرینہ وھی خاویۃ علی عرقہ  
اقرار کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے اسی طرح اصحاب کہتے کا قصہ  
ہے جو سینکڑوں برس تک سو رہے اور بلاخو و لوش زندہ رہے  
اور ہر جن کی نسبت خدا خود گواہی دیتا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے  
سلم ہے کہ اصحاب کہتے و تقیم ہماری قدر توں اور نشانیاں توں میں  
انی طعامک و شرابک لم یتغیر (جزوم)

اور حسب ان اصحاب الکف والقیام کا لقا  
من ایماننا عجبا۔ اذاوی الفتیۃ الی الکف  
فقالوا ربنا انتا من لدنک رحمۃ وھی لنا  
من امرنا رشدا۔ حضرت علیؓ اذا انهم فی الکف  
سنین عددا۔ ثم لعنناہم لنلعلم ائی الخیرین  
احصیٰ لالمبتوا مد ۱۔ (سورۃ کہف)

اصحاب کہتے کا کئی سو برس  
نکد بخیر کہل و شراب زندہ رہتا

اصحاب کہتے کا قصہ اس کے بعینہ نقلیٰ اولن کا تفصیلی قصہ اپنے  
کلام پاک میں یون بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اولن کی سچی خبر  
تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی جوان ہیں جو اپنے رب پر ایمان لائے  
اور ہم نے اولن کو زیادہ ہدایت بخشی اور اولن کے دلوں کو محکم  
کر دیا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا وہی ہے جو  
زمینوں اور آسمانوں کا رب ہے۔ ہم اس کے سوا کسی کو معبود نہ  
کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا الٰہ کہنا دور عقل ہوگا۔ ہماری اس

نحن نقص علیک نبأهم بالحق انهم فتية  
امنوا برہم وذنابہم ہدی واربنا علی قلوبہم  
اذا قلنا افعلوا ففعلوا واربنا رب السموات والارض  
لن ندعوا من دونہ لعلنا نقول اننا اذا شغلنا  
هؤلا فاعملنا انخدعوا من دونہ لعلنا نقول  
یا قلوبہم علیم لیسطان بہن۔ فمن اعظم من  
افتری علی اللہ کذبا۔ واذا عثر لمنہم مکارا

تویم نے اس رب کے سوا دوسرے معبود بنالیے ہیں کیوں  
 نہیں اون کی خدائی پہ کوئی دلیل واضح پیش کرتے؟  
 پھر بولے اس سے زیادہ عالم کون ہے جو اللہ پر چھوٹا ہو  
 اے یارو! جب تم نے اولیٰ ہو اور اون کے معبودوں سے  
 بجز خدا کے بیکانہ کے کنارہ کشی کر لی تو اس غار میں آرام لو  
 رب تمہارا تمہارا پی رحمت پھیلا دیکھا اور تمہارے لئے تمہارا  
 کام میں منفعت ہینا کر دیا۔ اور اگر تو دیکھے تو دیکھ لیکھا کہ رب  
 آفتاب نکلتا ہے تو اون کے غار سے سیڑھی جانب جبکہ  
 رہتا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو دیکھو وہ اون کی بائیں طرف  
 سے کتر جاتی ہے اور وہ اس غار کی پہلی بگمیں ہیں۔ یہ  
 اللہ کی نشانیوں میں سے ہے جسکو اللہ دکھایا ہے وہی  
 دیکھتا ہے اور جسکو دیکھنے کی توفیق نہیں دیتا اس کو کوئی  
 رفیق نہیں دیکھا سکتا۔ اے محمدؐ، تو جانے وہ جاگتے ہیں حالانکہ  
 وہ سوئے ہیں اور ہم ہی اون کو دائیں اور بائیں کروٹ دلاتے  
 ہیں اور گنتا اون کا دونوں ہاتھ کہوئے دروازہ چہرے اور  
 اگر تو اون کو چہانک کر دیکھے تو اون سے پیٹھ دیکر بھاگے اور  
 اون کی دہشت تجھ میں بہر جاوے۔ اسی حالت میں تھے  
 کہ ہم نے اون کو جگا دیا تا آپس میں پوچھنے لگے۔ ایک بولا تم  
 کتنی دیر شیرے؟۔ بولے ہم اکیدن یا اس سے کم شیرے ہیں۔  
 پھر بولے تمہارا رب بہتر جانتا ہے کہ کتنی دیر تم اس غار میں  
 رہے ہو۔ اب بھجھو اپنے میں سے ایک کو پیہ رو پیہ دیکر شہر کو

یٰحیدون الا اللہ فاعلموا انی السکھت بنیش  
 لکم ربکم من رحمۃ ربی لکم من امرکم مرفقا۔  
 ونزی الشمس اذا طلعت نظر عنکم فہم  
 ذات الیمین و ذات الشمال  
 و ہم فی فجیۃ منہ ذلک من آیات اللہ ط۔  
 من یم اللہ فہی الممت من لیلہ فلنجد  
 لہ و لیا رشدا۔ و تحبہم لیلہا و ہم مرقو  
 و تعلبہم ذات الیمین و ذات الشمال و کلہم  
 باسودہم راعیا و صید لہ و جعلت علیہم لولت  
 منہم فراد و ملئت منہم رعیاء و کذلک بضنا  
 لیلہم و لیلہم قال قائل منہم کم لیلہم قالوا لیلہ  
 یوما و لیلہم یوما۔ قالوا دیکم علم باللیلہ  
 فاعلموا احکم بن حکم ہذا و لیستلطف و لا  
 یشرع بکم احد۔ انہم ان یفہروا علیکم  
 یحبکم و یبغید و کم فی ملتہم و لیستلطفوا اذا  
 ابد۔ و کذلک اعثرنا علیہم لعلوا ان  
 وعد اللہ حق و ان الساعۃ لا ریب فیہا  
 یتنازعون بینہم امرہم فقالوا ابنو علیہم شیان  
 لکم علم ہم قال الذین غلبوا علی امرہم  
 لننحزن علیہم مسجد۔

و لیلہم فی کرمہم ثلاث مائۃ سنۃ فی لیلہ

تسما۔ قل الله اعلم بما لبثوا له غيب السموات  
والارض۔ (سورہ کہف)

اخرج البزار والطبرانی باسناد صحيح حسن عن  
النعمان بن بشير انه سمع النبي يذكر الرقيم  
قال النطنق ثلاثه وثلاثون في كف ففتح  
على باب الكف فارصد عليهم۔ الحديث  
(فتح الباری برہاشیہ بخاری ص ۳۰۴)

تاکہ جو نسا ستمہر کہاں ہوا اس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکے لاوی  
اور ضرور ہے کہ نرمی سے جاوے اور کیونکہ تمہاری خبر نہ تھا وہی  
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو ننگو یا نوپتہ رون سے  
ماریں گے اور یا ننگو اپنی ہمت پر پیہر لیں گے اور اس وقت  
تمہارے لئے ہمیشہ کیلئے فلاحت اور بہلائی باقی ہر سگی اور  
اویسی حالت میں نہیں ہتے کہ ہم نے اون کی خبر کہول دی تاکہ انہیں  
کہ زندہ اندر کہ ہٹیا ہے اور قیامت کے آئینہ کوئی شک نہیں

جبکہ وہ آپس میں اون کی بابت جبکہ گڑھے ہتے تو بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اون کی حالت اونکا  
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے بولے ہم اون پر سجدہ بنا دیں گے۔ انتہی۔  
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مکرر حج کعبۃ اللہ کریں گے اور  
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے۔ اور ابن عباس جو مرفوعاً ثابت ہے کہ اصحاب کہف اعلان ہی  
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قسطلانی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف ابھی مرے نہیں اور  
قیامت تک جیتے ہیں گے۔ جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں۔ اور یہی معنی سورہ کہف کی ان آیات  
سے واضح ہیں۔

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات  
کا زندہ ہونا کہل کہلا ثابت ہے اور جن کو خدا نے جلایا اون کو مارنے میں سچی کی آہ  
غرض کے لئے کہ باواہ قول ہٹیک ہو جائے جو کہا گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی  
پھر زندہ ہو کر آسمان کو گئے۔ گو ہم کو اس قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس سچی میں ہم قادیانی صاحب  
کی تائید نہیں کر سکتے۔ جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہیں کہ خدا امتحانے  
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ مگر وہ دنیا میں آنا صرف عارضی تھا اور  
دیرل عزیر ہیشت میں ہی موجود تھا۔ ازادہ ص ۳۱۔ پھر ص ۳۰ میں کہا کہ مسیح کا یہ کہنا کہ میں تین دن تک

قادیانی صاحب کا حوالہ  
اموات کی تاویل کرنا

موت پر محمول نہیں۔ بلکہ اس کو مجازی موت مراد ہے جو غفلت غشی کی حالت تھی۔ اور مصیبت پر چڑھائے جانیکے بعد بھی زندہ رہے جیسے یوشی بنی پہل کے پیٹ میں زندہ رہا اور مر نہیں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ حضرت داؤدؑ کو کیم اپنے کلام پاک میں قادیانی صاحب کے اس پہلے اور کچھ دلوں قبول کی تائید نہیں کرتا۔ کیونکہ عزیر بنی اللہ نے بطریق استبعاد عادی تعجب کی نظر سے ہا جبکہ ایک شہر پر سے گزرے جس کی چیتوں پر اوس کی دیو دین گری پڑی تھیں اور سڑے ہوئے ان کی طرح نفوس بشریہ سے ویران اور سبب شرارت الارض بنا ہوا تھا کہ ایسے مرے ہوئے اور ویران شہر کو اللہ تعالیٰ کہاں سے چلا دیگا؟ شاید قادیانی صاحب کی طرح بے ملاحظہ عظمت قدرت حق اون کو یہی عادی محال معلوم اس وقت غیرت الہی جوش میں آئی اور بجائے اس کو کہ اوس شہر ویران کو باک جاتا جو بالکل آسان تھا خود حضرت عزیر کو سوس برس تک مردہ رکھ کر اٹھایا۔ جو ہر معاملہ قادیانی فرقہ قانون قدرت سے باہر تھا

**قانون قدرت** تاکہ اون کو عظمت قدرت ربانی کا ملاحظہ ہوا اور معلوم ہو کہ اللہ کی قدرت پر ہمارا کوئی قانون اختراع کردہ محیط نہیں ہو سکتا اور جیسے کہ وہ دلا دلا رہا ہے اسی طرح اوس کے افعال اور قدرت ہمارے انہام و عقول سے بالکل دلا دلا رہی ہیں جسکو نہ کوئی قانون ہمارا احاطہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی استقراء۔ اور یہ بڑے کفر کی بات ہے کہ ہم اللہ کی قدرت عظیمہ کو اپنے استقراء ناقص کے تابع کر کے اوس کا نام قانون قدرت کہیں اور اوس کی قدرت غیر محدود کو محدود بنا دیں اور جن امور کے ایک سے ہمارے حواس قاصدین اون کو ہم محال اور قانون قدرت الہی سے باہر خیال کر کے اول خدا کو افعال کو ناقص اور دویم واقعات حقہ کی تکذیب کریں جن کی سمیت پر قرآن و سنت شہادت دین یہی قانون قدرت کے اختراع معنی ہیں جو اون لاندہ مہیوں نے اپنے دل سے نکال کر اوس کی رو سے انبیاء علیہم السلام کے اون کل معجزات کا انکار کر دیا جو ہماری عقول ناقصہ سے باہر اور اوس قدر قوی کمال میں ہیں جس کے افعال انہیں کی قدرت ہماری عقول سے دلا دلا رہا ہے اور جن کا ہم غیر مترب ثبوت دین گے۔

**عزیر بنی کا قصہ** پس حق تعالیٰ نے حضرت عزیری سے پوچھا کہ تو کتنی دیر بیان رہا؟ عزیر نے جواب دیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ حق تعالیٰ نے فرمایا نہیں بلکہ تو سو برس رہا۔ اچھا کہنا اور یہی دیکھ کہ وہ سڑا تو نہیں

اور اپنے گدھے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھ ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پھر اون پر گوشت پہنتا ہوں؟ جب جلال حضرت عزیر پر واضح ہو گیا تو بولے کہ میں نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر ہم سورہ بقرہ کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیم کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی اللہ ہی عجیب و مبہت کہ میرا رب ہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت بھی الموتی۔ یعنی اے رب کہہا مجھ کو تو کیسے مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور حضرت عزیر کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی عجیبی ہذا اللہ بعد موتی انتھا لوصاف صاف منکشف ہو جاتا ہے کہ حضرت عزیر کی موت و حیات سوطام ربانی کا نشا حقیقی موت و حیات ہی سے نہجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول جنت پہلے بدن کی طرف نمودار نا اور تعلق کیونکہ ہند سب قادیانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس حلفت کے لئے حاش ہو جائیگا جسکو قادیانی صاحب اند لال کو طور پر پیش کرتے ہیں کہ حرمل علی قریۃ اهلکنا ہا انہم لایرجعون۔

۱۱۰

عہد شد از دردگار چچگون | غور کن در اہم لایجون

اور ہم یہی بیان کر چکے ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پر انہما ہے کہ خدا تعالیٰ کے ایک کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ بہر کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جاتا ہے اور بعد از حیات وہ تکلم جو رب العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہو جانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے ابھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قادیانی صاحب اس قول کی علت ہتفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیر کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایت ارشاد فرمایا کہ قالنا یسٰ عزیر ابن اللہ تو اوس وقت قادیانی صاحب کو صغیرات کتب سماویہ وغیرہ سماویہ کے دیکھنے سے بجز اس کے

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ جنت نصر کا تہوں

و انما قالوا اذکذا لم یتفہم بعدی قعۃ بخت نصر من حفظ التوراة و هو لما احیاہ اللہ بعد ما مات عامرا علی علیہم التوراة

بیت المقدس ویران ہونے کے متوہر بس لوگ  
 کوئی اون میں باقی نہ رہا تھا جسکو تورات حفظ ہو  
 اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیر کو توہر بس کے بعد  
 زندہ کر کے اون کی طرف بھیجا اور حضرت عزیر نے  
 اون کو اپنے حفظ سے تورات لکھا دی تو وہ تعجب  
 ہو کر پوچھے کہ اس سے کیا ہونا ہرگز اس کے نہیں کہ  
 یہ ابن اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیر  
 حافظہ تھا جسکو تورات حفظ نہ ہوئی تھی اور جب اونہوں نے  
 اون سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سو برس کا واقعہ ہے۔ قاضی بھنیاوی کہتے ہیں کہ یہود کے  
 مابین اس قول کے ہونے پر یہی دلیل ہے کہ یہ آیت اون پر پڑی گئی اور انہوں نے اس کو نہ جھٹلایا  
 باوجودیکہ وہ جھوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب میں جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیر زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک  
 لمحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

اسی طرح اون الوف کا بعد از حضرت خرقیر زندہ ہونا جو موت سے ڈر کے مارے داؤد دان  
 سے نکل بھاگے اور کچھ دن تک مرے رہے۔ اون کی نسبت  
 قرآن کریم نہایت عجیب الفاظ میں ارشاد فرما رہا ہے کہ اے محمد!  
 کیا تجھے معلوم نہیں۔ ہمیں وہ ہزاروں لوگ جو اپنے گہروں سے  
 موت کے ڈر کے مارے نکلے اور کہا اللہ نے اون کو مر جاؤ۔ پھر اون کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین

ابن کثیر کا یہاں نقل  
 نبی زندہ ہوجانا

اپنی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ وراثت زندہ رہے۔ لیکن اون پر موت  
 کا اثر باقی رہا جو پھر کہ وہ پہنچا کرتے۔ لیکن کی طرح ہو جاتا اور حالت اون کے تمام قبائل میں باقی رہی۔

پس یہ آیت بدالانت سابق دلالت کرتی ہے کہ اون کی سب سے حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات سے حقیقی حیات مخصوص ہے۔ کیونکہ وہ حقیقی موت کو ڈکے مارے اپنے گہروں سے نکل گئے تھے جبکہ بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں درتیت بن بڑلاوسی جیسے روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن ابی وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھینا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور وصی عیسیٰ کا تانزول عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالہ الخفا میں مذکور ہے جیسے کہ عنقریب سکایاں آئیں گی

اور طرہ تزیین ہے کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے صفحہ ۳۳ میں لکھتے ہیں کہ السبع کی لاش نے یہی وہ معجزہ دکھلایا کہ اوس کی ہڈیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر چروں کی لاشیں مسیح کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے تکلم فرمایا اور اونہوں نے یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ چوبیس سردار قریش کے جوہر کے گنوں میں پچھنک دی گئے تھے اور ان کو اللہ تعالیٰ نے بعثت نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو تو بچاؤ حشر سنا دیا اور نعم اللہ وغیرہ

نور حق تعالیٰ دہائی مسیح کی لاش کو رہے زندہ ہو گیا

و اذ البخاری قال فناداه احياءم الله حتى اسمع من قولك لو بچا وتصلب القصة وحشره وندما - (مشکوٰۃ - حکم الاسرار)

میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کی دختر فلانہ کو جو ایک وادی

میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز دی کہ اے فلانہ اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا ! اور وہ لڑکی وادی سے نکل آئی اور لبیک اور صدیک کہا آنحضرتؐ نے اوس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو بچا ہتی ہے کہ میں تجھے تیرے ماں باپ کی طرف

میں علامہ سادوی المحسن قال النبی ص یا فلانة احي یاذن الله فخرجت الصبية وهي تقول لبیک سعدیک فقال لھا ان ابولیک قد ساء فان احببت ان اردک علیہما فقلت لا حاجت لی فیہما وجدت للہ خیر لی منہما۔ وهذا لفظہ لفضلہ عیسیٰ علیہ السلام من احياء الموتی۔ الجواب الفصح بعلامۃ الی البرکات خیر الدین افندی

کونسا لیجیوں؟ اوس نے عرض کی کہ تجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر عورت آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

شیخ مسلمہ السلام  
کے والدین کا دوبارہ  
زندہ ہونا

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو بوجہ اتم لکھا اور میا سہب لدنیہ اور نظم الدین اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ علامہ شامی نے یہی فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الشامی سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ در المعارف میں شاہ رکوف احمد صاحب تفسیر رکنی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے ملفوظات سے نقل کرنے میں کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیارت خانہ کعبہ رفتہ بوند بے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویسا السکون  
مکون کی قدر کرتی ہے

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میردی؟۔ آن شخص گفت من بہ نیت حج میروم۔ ارادہ کردہ ام کہ تنہا بے زاد و راحلہ میروم حضرت فرمودند من بچنین کردہ ام۔ غرض آن شخص ہمراہ حضرت بمقام رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا بہرہ زاد نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبشہ نو بہرہ مشاہدہ نمودہ ام۔ امر و زود عورت شماراست۔ ایشان قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد و دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ در شوش نان و سہ ظروف ادا م و سہ کوزہ آب۔ پس آن زن سہ حصہ ساخت کھیتہ خود و گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت الحمد للہ حق تعالیٰ پر داخت مہمانان ساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پرواز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ کعبہ رسیدند۔ بعد از ان از قضاے آہی آن شخص دیگر در خانہ فوت شد۔ باز دیدند کہ مہول عورت جہشی بر ہوا مے آید حتی کہ بہر خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ امی الموتی زندہ کن! این شخص را پس از حکم آہی جل شائہ! آن شخص زندہ گشت و بر فاست۔

بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ تجربہ مول

فنا و اتم جو کہ غایت احوال ابدال واقعات ہے۔ کہی عارف کو تکوین کی قدرت بھی  
ثم یرید اللہ التکوین فیکون  
ما یحتاج اللہ باذن اللہ  
بہیچۃ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے  
تعالیٰ۔ (فتوح الغیب)



انا حجة الله عليكم جميعاً انا ناسب رسول الله  
 ودارت في الارض يقال لي يا عبد القادر تكلم  
 ليس منك فقال لي يا عبد القادر يخفى عليك  
 لكلمة منك من الردى الله ما فعلت شيئاً  
 حتى امرت به - بهجته الامام السرا

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں ناسب  
 رسول اللہ اور اوس کا وارث ہوں - مجھے الہام کیا جاتا ہے  
 کہ اے عبد القادر ترجمہ مانگ میں اوس کو قبول کر لوں گا اور  
 پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر مجھے اپنی ذلت کی

قسم تو طلب کریں تجھے رد کرنے سے میں دوں گا۔ اللہ کی قسم میں نہ کوئی کام نہ کیا جب تک کہ مجھے  
 اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ ہجرت الاسرار میں حضرت کی باتوں کی ایک جانوروں کا زندہ ہونا ہی بیان  
 کیا گیا۔ اور اوس پر زل کا قصہ تو ہر چوڑے پڑی کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس  
 کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا جسکو حضرت شیخ محی الدین قصوری  
 رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کی آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور علمی  
 میں علاوہ قطب الوقت ہو نیکیے بنی پڑ تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پر درد نظم  
 میں لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الابصار کے لئے موجب اعتبار ہو۔

اس پر کے بعد ہجرت  
 شیخ عبد القادر جیلانی  
 زندہ ہونا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قیوم وق در وقت در اہل طلب رار ہونا  
 فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور الہدی  
 برد احسان باب او گویم ز جان و دل ثنا  
 محبوب رب العالمین تن را توان جان را جلا  
 پاسے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا  
 خارج ز حد بیرون ز حد حدش نداند جز خدا  
 سحر از ان اسرار با ظاہر لبازم بر ملا  
 بہر تفرج شد خلی در طرف صحرائے فضا  
 ایک پرہ زن شد و بر و نالان و گریان کا

گویم غمتیں جس حق آن خالق ارض و سما  
 زان پس درود مصطفیٰ گویم بعد صدق و صفا  
 بر آل و بر اصحاب او و حجبہ احباب او  
 مع جناب محی دین آن غزشت اعظم با یقین  
 طاش حد اقرب آنچنان کہ نسبت یارای بیان  
 باشد کہ راست پاسے او چون سحر است مصطفیٰ  
 شستے از ان خروار نامیک داند زان انبار  
 ریز سے چلے ریزش در لی آن پیو اے ہر ولی  
 نا کہ گذشتہ سیر او بر اہل حجبہ رگو

تقدش کسان زده از عصا تیش ز آه جان گزا  
 پیرسید پیش از کرم از با عیبش آن درد و غم  
 گفت که از باغ جهان یک داشتم سرور دان  
 تا بنده روز خفت ره خویش تو سپه چون نافه سو  
 جود و جالش آیت حسن و سخا لیش غایت  
 از خون دل دادم لپن جاد او شس بر جان تن  
 و ندانش چون شد دانه خاک کردم ز شیر اورا جدا  
 چون دیده کردم پرورش نا دیده با دادم نورش  
 پوشاک آن پاکیزه تن شروع لعل گلبدن  
 بدم بر ویش شادمان دهل بر سلب بخان  
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او  
 گفتم بول از بند او بستم رخ فرزند او  
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پرداخته  
 گشته برات اوروان با کز و فیر خسران  
 دادم بے همراه را یکسر گدا و شاه را  
 آن طریق ثانی یکطرف در هاگش دند از صفت  
 کردند حاضر طعمه شیرین و شورینی همه  
 شیرین ریخ انبار حاصل و نجان سوار ما  
 داده جه از آن ذوالقدر زای فرزند آذند  
 اسپان مضع زین قوش استر شتر با کربش  
 چون سه برهه شد در قرین در ساعت نیکوترین

اشکش روان چو سیلها لرزان و لغزان سپا  
 او خواند و حفر پرالم از وقت بر آن باجرا  
 یعنی که فرزند جهان بدوست در پیری عصا  
 یک جلوه دیدار او صد در دست دان را دوا  
 مشتاق او دور ایست تخت اراج او اهل و ا  
 فارغ نه زو یک دم زدن در خد متش طبع  
 بر چسبم کم داده خدا صفت کردم در غن  
 مسدیل ز برین بر کشش نسایین سپهر پیر  
 ز رفعت چنین خد منتن و سبب با علم نام  
 یاد من در روز و شبان جز شغل آن راحت نگر  
 شیر تر از آن پاپال او همدست شد با زودا  
 دادم از آن پیوند او بخش ندان ذوالعلا  
 قصه سرور او فرخست کردم برایش را بجا  
 آلات شادی در میان دقت و دبل قمر نازنا  
 چون قطع کردم ران را آسودم از ریخ و عن  
 دادند سیم و زر بکفت کردند همان را عطا  
 شامی کباب و گوشت حلوای چین روی پلا  
 بادام و شکر بادام و آچار و بار  
 صد ناز و شکست تر صد نیکه و ثوب صفا  
 در آن عن سلام ماه و شش دیگر نفاس به بها  
 گشتیم ز انجبار گزین با صد هوس با صد رجا

در کشتی این بحیره خون آمد برات از خجبت دون  
 نوشته عروس و بهرمان در طرقت العین ناگهان  
 یک من بمانم زان بهر میشی نشانی از مره  
 زین زندگی در دو خرم از باغیم شکر پخت خم  
 شکر سالها اشتهای کافاده در خرمن شکر  
 آن شکر که حکمش بود گمن در گوش چون کرد این سخن  
 گفت که ای غمخواره در دشت غم آواره  
 تازه گرد و پودر تو طاف هر شود دستور تو  
 پس پیر پیران صفاد رسیده شد پیش خدا  
 یارب مر آن اسوات را در جوت جوت اقوات را  
 سر بسجده چمنیان که ز جای غرق آمدن فان  
 شکر اهل کشتی را گذر سالم به ساحل بخاطر  
 نوشته بآن تاج و کمر در دست او تیغ و سپر  
 قوتال و مطرب بید که گفت ال در نقل نکو  
 مادر پر شد مجمع غمها زدل شد منقطع  
 طاف هر چو شد این طرفه بسیار متکثر بر فقر  
 چون این که است شد زمین شت خلق را را سنج لقیقین  
 ای محی دین عانیت کرد قبسه جرن پوش بر  
 غرقم بدریای بدی تر قسم بدین رخ خدی  
 شیطان نمود اشتلم از راه نیکی کردن گم  
 نفس است اندر کشتی در بخت و حرص ز کشتی

کشتی چو گردون شد رنگون شد غرق طوفان فنا  
 گشتند در دریا بنان گویا بودی گه بعبت  
 و روز بایتم هر دم بهیبت و داو پلا و واء  
 هر دم شود افسردن نه کم سوز و گداز جان گداز  
 روز و شبم در شور و شر یک دم نیم از غم جدا  
 از قصه زان کهن زد جو شش دریای عطا  
 سازم برایت چاره خواهم زحق بهرت دعا  
 آسان شود و محسوس تو از قدرت رب آسمان  
 با عجز و زاری و بکا شد تهنیتش مشکاشا  
 هر جز و جزو اشتات را از فضل خود زنده نما  
 کشتی پیرا مردان زنان پیدا شده بر سوا  
 در خرق مردن بنطیس با آن جلو با آن جلای  
 بازو شسته مجله در پیشش پرستاران بیار  
 خماره ریز از سبویاران پند در موبو با  
 این قصه را شد مستمع هر کس ز ذکران نوا  
 گشتند کافر منکر شد و مومنان را اعتقاد  
 برو عید رب العالمین حیرت و شکر و بر جزا  
 سوس غلام خود نگه از راه الطاف و عطا  
 یا بلتجائی خندیدی احسرح بر این حاج اهل  
 از غفلتم نوشتند ختم کرد دست بر سر خطا  
 دارد در غیب حق خوشی دایم بهلام ما بر دوا

اسے صاحب ارشاد میں درگوش کن فرمادیں	سمجھو ان ارشاد میں درود مردمانِ شمس
ہستم قصویٰ درلقب سازم حضوری باادب	از فیض مشاہد ان کے عجیبے شمس بکین مگر

یونس بنی کہتے دوزخ  
مچھلے کے سکھ میں بفر  
دبیان دوزخ رہنا

اور یہ کوئی محال نہیں جبکہ خود قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت یونسؑ مچھلی کے شکم میں

وان یونس لمن المرسلین اذا بقی الی انقاذ

المسجون نساہم فکان من المدح حصین فالنعمہ

المحوت وهو ملیم فلو کان کان من المستیعین للبعث

فی بطنہ الی یوم یبعثون - (صافات)

(حیا) فنبن نمل بالعرع وهو سقیم - بیضاوی صاف

دریا کی تہ میں کئی دن تک رہے اور زندہ

لکھے۔ اور اگر وہ بطنِ حوت میں خدا کی یاد نہ کرتے رہتے تو وہ

تباہ مت ہوتا کسی کے بطن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ

خود قادیانی صاحب بھی اذکارہ کے ص ۹۳ میں قایل ہیں

اکیسویں باب لکل ممکن اور جابر ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان

انسان یا پرند کو ایسی حالت میں بھی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت سے بچا دے کیونکہ وہ بزرگ

بات پر قادر ہے۔ اپنی صفاتِ قدیمہ اور اپنے عہدِ اوروری کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب

کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کی ہمنفسیہ کو اور حق تعالیٰ کی قدرت کا ملکہ کو نہایت ہی وسیع عقاد

کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفتِ قدیمہ کا اظہار کیا اگر

یونسؑ خدا کی یاد کرنے والوں میں سونہ ہوتا تو قیامت تک بطنِ حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس قادیانی

کی ہیبتِ شان ہے جس کا اس نے اپنے یونسؑ کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہؑ کو زندہ

آسمانوں پر اڑھانے اور ان کو مسیح و جال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیون قادر

مطلوبہ کے حق میں ہر گمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کا ملکہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قولوں

قدرت کے تحت میں لاکھ ناقص اور محدود بنائے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے یہی صفتِ حق نظر آ رہی ہے

ہیں جیسے عیاب کہہ، کاتین سونو برس تک بغیر اکل اور شراب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحتِ سنت صحیحہ

بہر ہمدی ہو عود تک زندہ رہنا اور اس طرح زہیت بن بر ملا جی عیسے روح اللہؑ کا کو د حلو ان ہو آواز

دینا اور سعد بن دقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور ا

کا عیسٰی روح اللہؑ کے دوبارہ دُعا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سجدہ کے صحیح

خضر کا زندہ ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور زرقانی میں ہے۔

ہاں قادیانی صاحب کی اس بدگمانی اور اس سجا کوشش کا راز کہ کیوں انہوں نے عیسیٰ  
روح اللہ کے مارنے میں اس قدر کوشش کی اور ان کی اپنی ایک تحریر سے ملتا ہے جو کہ

قادیانی صاحب کا ایک سارا  
کہوں اور بتوں سے  
جی اللہ کا یہ کچھ شکی

وہ ایک راز کی بات بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالۃ الایہام کے حصہ ۶۵ میں لکھتے ہیں کہ ”اے میری دوستو! اب میری ایک آخری وصیت کو سنو اور ایک راز کی بات کہتا ہوں اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے اور تمام سنائزات کا جو عیسیٰ یوں سے نہیں پیش کرتے ہیں پہلو بدل لو اور عیسیٰ یوں پر بیہ ثابت کر دو کہ حقیقت سچ ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فتیاب ہونے سے تم عیسیٰ مذہب کی رومی زمین سے صاف لپیٹ دو گے۔ جتنا کہ اول کا خدا فوت ہوا اور ان کا مذہب ہی فوت نہیں ہو سکتا۔ اور میرے پراپنے جس الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے رنگ میں ہو کر وعدہ کے موافق تو آیا ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دعوے قائم کئے :- ایک یہ کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے۔ دوسرا یہ کہ عیسیٰ دعویٰ خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعویٰ کے اثبات میں انہوں نے کئی ناکہ جلیق سے تائید چاہی۔ لیکن کسی طریق نے بھی سچائی کے ساتھ اور ان کا ساتھ نہ دیا۔

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها	و سرت طرفی میں تلک المعالم
فلم ارا الا ضعفاً صفاً حائراً	علی ذقن او قار عا سق نادماً

پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعویٰ اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمت محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول :- عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے

طریق اول :- کسی شہر کا آسمان پر جانا محال ہے اور حرج جہانی ہوا انکار

پس اہل سلام کے اس اعتقاد مستند و منزل روح اللہ کی نفی کے لئے کہ وہ آسمان پر اڑھائے گئے۔ قادیانی صاحب نے ازالۃ الایہام وغیرہ میں نہایت کثرت کر دی کہ کسی بشر کا

قادیانی صاحب کا انکار حرج  
جہانی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف کثرت کی نسبت

اجسام کے ساتھ آسمانوں پر اٹھایا جانا خلاص قانون قدرت اور خلافت سنت اللہ ہے۔ اور آئیہ ان ترقی فی السماء وینؤمن لرفیک حتی تنزل علینا کتاباً نقرءہ نقل سبحان ربی هل کنت اذہ بشر رسولہ کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضا سے انہوں نے ازلاہ انا وایہم کے صفا میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا یہی انکار کر دیا اور صاف کہہ دیا کہ میرا معراج آج جسم کشف کو ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور قسم کے کشفین میں موقوف یعنی قادیانی صاحب خود صاحب تجربہ ہے۔ انتہی۔

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جمال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر چلنا محال نہیں جیسے راویں کا آسمان سے آنے محال نہیں اور نہ کہ کسی بشر کو آسمان پر اٹھایا جانا سنتہ اللہ کے مصادم نہیں۔ بلکہ سنت اللہ اور قانون قدرت اللہ استغفرہ وسیع اور دروہا ہے کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سید خیر اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہ بھی ثابت کر چکے ہیں کہ کئی ایک صحابہ کا جسم غرضی مرنے کے بعد ہی آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بلند روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں متغیر ہو گیا اس کے آسمانوں پر جانے اور آنے میں کیا استبعاد ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آئیہ مبارک حکم کو دینا حسب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود راویں کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

خدا کو کشف صبرہ کو  
آسمان پر چلنا  
کوئی محال نہیں

ہے کہ کسی بشر بشر کا آسمان پر جانا محال نہیں حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ انکار کو یہی اس سے انکار نہتا جنہوں نے بطور تعریف من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم تم پر ایمان نہ لاؤں گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت موسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ نکالے۔ یا ترے لئے (ابراہیم کی طرح) جبیر کہ آتش نمرود بلغ ہوگی) ایک بیخبر اور انکو کا جس کے بیچ تو زور سے ہستی ہوئی نہیں لگے یا تو یہ آسمان کے

لنؤمن لک حتیٰ تفجر لنا من الارض مینوعاً  
وانکون لک حیتہ من نحیل وعب تفجر لا یثما  
خلالہا تغیر۔ اول تسقط السماء کما دعت عینہا  
کسفا واما قال باللہ والملكۃ قبیلہ اور کہ

میت من لغرفہ او ترقی فی

لرفیک حتیٰ تنزل

ربی

لکھنے اپنے زعم کے موافق گرائے (جیسے کہ نبی اسرائیل پر کوہ طور اودھایا گیا تھا) یا تو خدا اور اس کے فرشتوں کو  
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سُنہری گہر  
 ہو (جیسے ادنیس کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)  
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لاؤں گے یہاں تک کہ تو (الواحِ موسیٰ کی طرح)  
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اُتار لاوے جس کو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان حوالت  
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اون کو کہہ پا کہ میرا پروردگار ہر عجز سے اور مین بذات  
 خود نہیں ہوں بجز اسکے کہ اوس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اس آیت مبارک کے کلمہ ”لہر قیک“ کے  
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ اللام للتغلیل ای لاہل ر قیک یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے  
 اوپر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جاؤ گے لہذا تیرے چڑھنے  
 پر ہمارا ایمان لازماً اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب ہی الواحِ موسیٰ کی طرح اُتار  
 لائے جس کو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبیدی ہوا  
 کہ کہہ دے اون کو میرا اللہ ہر عجز اور نقص سے منزہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے  
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی اعظم۔ اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اوہمہ قدرت  
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی امرہی بعد کالیلہ من المسجد الحرام والی المسجد الاقصی  
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے لیکن اس مستبعد امر کو خدا  
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہونے پر دلالت کرتی والا کلمہ سبحان اول میں لایا گیا  
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش  
 مستحکمہ کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا  
 مستحکمہ کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اس پر کلمہ سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی  
 سیر پر انکار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور اون کے سفاد محمد حسن امر وہی  
 یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض یہ ہے۔ حالانکہ خود او نہین کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہیں کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء میں سے علی الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہما کا آسمان پر اوٹھایا جانا معبود تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صداقت دعویٰ اور اپنے ایمان لائیکہ ایک دوسری معبود شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر اوسى وقت ایمان لاؤں گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پھر کتاب ہی اوتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر الواح آسمانوں سے اوترتی رہیں۔ معہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تاہتہ سے ان تمام آیات اور معجزات افراتجی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ہی . مامنع ان نرسل بالآیات الا ان  
مورثہ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ کواہی آیات کے ساتھ اپنے کن ببعاد الا تون - ( بنی اسرائیل )  
نبی ( محمد ) صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے کے کسی نے نہیں روکا۔ وعن امر عطاء بن النبی قال والذی  
بجز اس کے کہ پہلے انبیاء و جواہی آیات اور معجزات کے ساتھ نفسی بیدار بعد اعطانی ما سألتم ولو  
آئے اون کی تکذیب کی گئی۔ پس یہہ ایک مبارک یہی صریح شئت لکن . و لکن خیرتی بین ان تدخلوا  
اس معنی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات باب الرحمة فیوم من لیسہ و بین ان یکلمکم  
دے گئے۔ اور اوس کے پیغمبر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا الی ما اخرتم اہ - ابن کثیر

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے گئے  
جیسے کہ احادیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء رحمہم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت  
کو ناقص ٹھہراتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ ۵

فضل للعبود الرحمة ایاک ان تری	سنا الشمس تنقش غلام اللیلۃ لیا
-------------------------------	--------------------------------

مگر اس کو رد قادیانی کی احوال شہی تابل غور ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام کثافات اور  
اوناس اور الوات بشر سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرہ سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ

آنحضرت کے جسم مبارک  
میں لطف ہو پاک چہ  
اور کثیف ہو و اللہ اعلم



کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور بول نبی  
عزیر کی طرح اوس شخص کو حق میں موجب لعنہ اور تنویر ہو گیا جسے اندھیری رات میں پانی کے خیال  
سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولیہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ نبودش بزمین اے فلان عزق تنش طیب تر از مشک چین عنایت و خون بول نبی طاہرست در شب تاریک یک آرازدہ مرد شام دیش صبح شد و پاک شد آنکہ چننین فضلہ او نادرست	سایہ ندید است کس از روح و جان فضلہ دگر با بہین حکم بین گفت چننین آنکہ بدین ماہرست بول نبی با شبہ آشام کرد جسد تنش صفت او عطرناکش ذات مبارک چو بود برتر است
--	---

سندہ اشفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی  
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا استعارہ  
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو  
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرز بیان  
میں بے پرواہی اور جرأت کی ہواں سب میں اوس کو  
شاتم النبی کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ  
گنہگار کے ارتکاب میں عذر جہالت اور غرض زبانی زبان  
وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہیں۔

اور مالک بدرہ میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں ”لمعولے کہ در جناب یک سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ  
والسلام دشنام دہد یا اذانت کند۔ در وصف از اوصاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان بود  
خواہ ذمی یا حربی اگرچہ از اہل ہزل کردہ باشد۔ واجب القتل کا ذرا درست تو بول مقبول نیست۔ اجماع امت

برکن است کہ بے ادبی کہرس از انبیا گفراست - خود فاعل او حلال دانتہ ترکب شود یا حرام دانتہ است  
پس بقول حضرت نظامی -

۵

بیک لحظہ گراؤ مشہر بجاست

تین او کہ صافی تر از جانِ باست

ہمکو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جا نہیں کوئی محال نظر نہیں آتا - لیکن ہمکو بحث اس میں  
دوسرے سید خیری اور قادیانی صاحب نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج جسمانی کی مخلوق نہ عزم خود مخلوقات  
احادیث کی مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کو تعارض نے اوں کو اعتبار کو کہو دیا - دیکھو خطبات احمدیہ  
اور ازالۃ الاولیاء قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب ترین ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سید سے بھی چار قدم آگے ہو گئے - کیونکہ سید نے تو

بحث کو اخیر میں قابل ہو گئے کہ اگرچہ بقدری بحث جملہ روایات و علی تقدیر حجة الزیایات بتقدیر الجمع آت  
ان میں جمع ہونا مستعد ہے لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی  
تعدد نہیں - اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح  
دیجائے جیسے کہ لمعات میں ہے -

معراج جسمانی کے معنی  
قادیانی صاحب کے اعتراضات

قال ای شیخ - (لمعات)

لیکن برخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو بہن باطل بنادیا  
جسکو لمعات میں الجمع اور وہی مذہب جماعت اسلامی بن کہا گیا ہے - پس اوہوں نے ازالۃ الاولیاء کے اخیر  
میں تعدد معراج کے ابطال پر بیہودہ دلائل پیش کیے کہ اول انہیں احادیث سے ثابت ہو کہ ایسا کہ  
لئے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے - چنانچہ آنحضرت  
ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو مٹی نے کہا کہ اے میرے رب مجھے یہ گن نہ بنا کہ مجھ سے بھی  
زیادہ کسی کا رفع ہوگا - اب ظاہر ہے کہ اگر مٹی کے اختیار میں تھا کہ کبھی پانچویں آسمان پر جاتے اور  
کبھی چھٹے پر اور کبھی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا اتنا جیسے پانچویں سے یا چھٹے سے ساتویں پر چلے گئے ایسا  
اعراض دوم ہی آگے بھی جاسکتے تھے - دوم (بقول ابن قیم شکر الدین مینیم) ماسوا اس کے پانچ  
معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہئے کہ پانچویں دفعہ اول نماز میں پچاس وقت کی گئیں اور پھر پانچ

منفرد کی گئیں جس سے قرآن کریم اور خدا اُستقامت کے احکام میں محض جیاد اور لغو طور پر منسوختیت مانی پڑتی ہو  
 اعتراض سوم - بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے ص ۱۱۱ میں ہے نو داپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف تو یہ لکھا ہے کہ بعثت کے پہلے یہ معراج ہوئی تھی اور یہاں وہی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نمازین  
 پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہدیہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جب حالت میں یہ معراج نبوت  
 سے پہلے ہوئی تو اسکو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق رہتا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟  
 اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلیغہ مختصراً۔

پس ہم قادیانی صاحب کو اعتراض اول کو فطرانہ از کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کر توہین  
 جو ادہ ہوں نے تعدد معراج کے الباطل میں بیان کیا اور جو درجہ ابن تیمیہ گردا بن تیمیہ

دوسرا اعتراض کا جواب - کا ایک کہنہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ بلا لکری  
 طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابراہی شرح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک سادہ کتاب ہے۔ وحجج الدما ابو شامة الى وقوع المعراج مراراً وتكراراً  
 پس احمد مستقلانی اپنی کتاب کی جلد سہم کے ص ۱۵۰ میں لکھتے ہیں

کہ امام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ معراج میں تعدد  
 ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے

ثبوت میں اس حدیث سے مستحکم کیا جسکو بزار اور سعید  
 ابن منصور نے ابی عمران الجونی کے طریق سے حضرت انس سے

مرفوعاً تخریج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میں میٹھا ہوا تھا  
 کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کانڈھون کے درمیان زور

سے ہانہ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے  
 جس میں پرند کے دواستیا نون کی طرح کچھ تھپتھا۔ ایک میر  
 جبریل میٹھا اور دوسرے میں میں میٹھا اور وہ درخت اوچھا

النہا وقعت بالمدینة ولا بعد فی وقوع المعراج

و انما المستبعد وقوع التعدد في قصة الموج  
التي وقع فيها سوال الدعوى كل بقى وسوال اهل كل  
باب بل بعث اليه وفرض الصلوة الخمس وغير  
ذلك فان تعدد ذلك في البقطة لا ينتج تعين  
رد بعض الروايات المختلفة الى بعض الترجيح  
الا انه لا بعد في وقوع جميع ذلك في المناقلة  
ثم توجه في البقطة على نفقة كما قد امتد  
فتح باری جلد (۴) ص ۱۵۲

بتوگیا بیان تک کہ اس نے خائفین کو روک لیا۔ اور اس  
میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا  
اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی لپستی میں حجابِ قفوت  
نکلا جو موتی اور یاقوت و زمنا۔ علامہ بن حجر کہتا ہے کہ اس  
حدیث کے رجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں گزرتا  
لے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور  
ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقایع  
کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ مان مستبعد کہ وہ تعدد

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرتؐ کا پوچھنا اور ہر زبان آسمان کی پوچھنا  
واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازیں فرض کی گئی ہیں؟ کیونکہ حالت بیداری  
میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف  
رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا  
کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق توطیہ ہو۔ اور ہر اسی کے مطابق  
حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک طائفہ سے اور ابو نصر بن قشیری  
اور ابو سعید نے شرف الصلوة میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی معراجین ہوئے بل بعض تو ان  
میں سے حالت یقظہ میں ہوئے اور بعض حالت خواب میں۔ معہذا فطب الوقت شیخ محمد الدین ابن العربی  
رحمۃ اللہ علیہ فی حالات مکبہ کے بقیہ جلد سوم کے باب (۳۷) میں نہیں  
قول تعدد معراج اور  
جہاں معراج کا ثبوت  
کمل موطن میں جو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی  
اور کُل چوتیس بار جو آنحضرتؐ کی معراج ہوئی اور ان میں سے ایک رکے ہو باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ  
معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح مشروع فرمایا ہے

کہ جب صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات  
کی اسیری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں  
نے تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب ہوا انہوں نے  
آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین  
تھا یعنی نہ پورا سوسن اور نہ پورا کافر اوسنے اوس کی  
تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اوس کا فائدہ کر لیا اور نیز اوس شخص کا بیان فرمایا جو  
و شکر رہا ہتھیا ہمان تک کہ فائدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ارشاد کے مطابق بتایا مقرر آپہنچا اور گفتار  
نے اوس شخص سے حضرت کو ارشاد کی تصدیق چاہی  
پس اوسنے ویسے ہی پیالہ پالی کا اولٹ جائیکا اؤڑا  
کیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے  
ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھ بٹھا آنحضرت  
سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب  
اسکر میں آنحضرت نے بیت المقدس کا اوسی قدرستہ  
دیکھا تھا جس قدر حصہ میں کہ آنحضرت نے زنتار کی اور نماز پڑھی  
لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی نگاہوں  
کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرما شروع کر دیا اور کوئی  
انکار نہ کر سکا۔ پس اگر سرسرفظ روح کو ہوتی اور ایک  
ایسی ہی رویا ہوتی جیسو کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو  
تو کوئی بھی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جھگڑا کرتا بلکہ انکار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمن بہ کذبہ والشاک ارتاب فیہ ثم  
انجرم جديث القافله وبالشخص الذي كان  
يقضاه و اذا بالقافله قد وصلت كما قال فسألت  
الشخص فاجزى بقلب القديح كما انجرم رسول الله  
و سائر الشخص من الملكين ممن رأى بيت المقدس  
ان يصغره لم ولم يكن رأى منه صلى الله عليه وسلم  
الا قد رما شى فيه وحيث صلى شرفه الله لحي  
نظر اليه فاخذ يبعثه للمحاضر فيها افكر ومن لعنه  
شيئا وان كان الاسراء بوجه تكون رؤيا رآها  
كما يرى النائم في ليله ما انكره احد ولا ناذع احد  
وانما انكروا عليه كونه علم ان الاسراء كان  
بحسبه في هذه المواطن كلها و صلى الله عليه  
وسلم اربعة وثلاثون مرة الذي اسرى به منهما  
اسراء واحد بحسبه وبالباقى بوجه رؤيا رآها  
واما الاولياء فلم اسراء روحا نيت برزخية  
ليشاهدون فيها معاني متجسدة في صور محسوسة  
للخيال يعطون العلم ما تمنته تلك الصور من  
المعاني ولم الاسراء في الارض وفي الهواء غيرهم  
لبست لهم قدم محسوسة في السماء وبعده اذا  
على الحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم اسراء  
الحجم واختراق السماوات والافلاك حسا وقطع

اور استبعاد اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اول کو یہی اطلاع دی  
 تھی کہ آنحضرتؐ کو سب موطن میں جہم کے ساتھ سرا ہوئی ہے۔  
 اور آنحضرتؐ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جسم کیساتھ  
 ایک ہی مرتبہ سرا ہوئی اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ  
 ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی  
 اور برزخی طور سے اسرار ہیں اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان  
 اسرار میں اول معانی تجدد کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی  
 قوتِ خیالیہ میں بصورتِ محسوس متجسد ہوتے ہیں اور ان کو ان  
 معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو ان صورتوں کے اندر مقفول  
 ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوائیں  
 بھی اسرار ہوتی ہیں مگر آسمان میں اولیاء کا قدم محسوس نہیں ہوتا  
 اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی معراج کو تشریف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلم کے جسم مبارک کو اسرا ہوئی اور حشا اور عینا آسمانوں میں  
 ترقی ہوا اور مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں اور یہ سب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ  
 حشا۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور رؤیہ قلوب اور امور  
 برزخیہ اور معانی تجدد ہیں اور جب مجھے معراج ہوئی وہ یہی  
 اس قسم کی تھی جس کو جسے اپنی کتاب الاسرار و ترتیب الرحل  
 میں ذکر کیا ہے۔ اور ہم قریب اہل اللہ کی اسرار کا ذکر کرتے  
 ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس سے اطلاع دی۔

مسافات حقیقیہ محسوسہ و ذلک کلہ  
 اور ثلثہ معنی لا حسام من السموات فماتوا  
 فلند کر من اسراء اهل الله ما اشهر في الله  
 خاصۃ من ذلک فان اسراءہم تہم مختلف  
 لانہا معانی متجددہ بخلاف الاسراء  
 المحسوسہ معارج الاولیاء معارج ارواح  
 و رؤیہ قلوب و صور برزخیات و معانی  
 متجسدت۔ فیما شہد تہ من ذلک وقد  
 ذکرنا فی کتابنا المسلی بالاسراء و ترتیب  
 فتوحات مکیہ باب (۶۳) فیما یفید

دوسری بہ الی المسجد الاقصیٰ ثم الی المسجد  
 المنتہی والی ما شاء اللہ وکل ذلک جسد علیہ  
 علیہ وسلم فی البقۃ وکل ذلک فی موضع  
 برنج بین النہال والنہادۃ جامع الاحکام  
 قطر علی الجسد حکام المرح و تمثل المرح و المعانی  
 الروحانیۃ اجساداً وذلک بان کل واقعۃ  
 تلك الوقایع تعبیر بقدر خیر فیقل و فی سی  
 و غیر ہم علیہم السلام و من تلك الوقایع و کل  
 اولیاء الامۃ لیکون علو درجۃ تہم عند اللہ  
 کالحکم فی الرئیاء واللہ اعلم۔ اما شن الصد  
 و ملائکہ ایماناً فحقیقۃ غلبتہ۔ لوار المملکت و

کیونکہ اون کی اس سرین مختلف ہیں اس لئے کہ وہ برخلاف اسرار  
محسوس کے معانی تجسّد ہوتی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین  
ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہماری مولدنا  
حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے اس قول  
مکتوف کی حقیقت کہل گئی جو حقیقت معراج  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں انہوں نے حجر اللہ الباقیہ میں لکھا  
اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو لفظ میں پہلے مسجد  
اقصی پھر سدرۃ المنتہی پر ہوا، اللہ تک اسرار ہوئی۔ لیکن یہ  
سب ایسے مطن مین ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین  
برخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت  
کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور معانی روحیہ  
کا متشخص صورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر افسانہ کی تعبیر  
ظاہر ہوتی ہے جو اسرار میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی  
قسم کے قائل بصورت مثالی حضرت خرقیل اور موسیٰ وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی  
طرح اولیا راسخ کے لئے "ما عند اللہ اون کے علودرجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا دین دیکھیں  
اس کے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے اون تمام دقائق کی تعبیرات بیان کیں جو اسرار کے  
وقت پیش آئے۔ جیسے شوق الصّدقہ اور رکوب برق اور ملاقات انبیاء اور رقی سماوات اور سدرۃ المنتہی  
اور انابین و خمر اور اخیر میں صلوات خمسہ کے امر کو متحقق کہا کہ وہ باعتبار ثواب و خوشنویں ہی ہیں اور اللہ  
تعالیٰ نے تدریجاً اپنی مراد کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حرج مقصود نہیں اور نعمت کامل ہو چکی ہے اور اس  
حضرت شکر اللہ کی وجہ  
معنی کا متشخص حضرت موسیٰ کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیاء علیہم السلام سے زیادہ  
اول کو اپنی آست کیساتھ معاملہ بنا اور یہاں آست کے امور میں سے زیادہ معرفت رکھتے تھے اور موسیٰ کا

شاہ ولی اللہ کا قول  
جسمانی معراج کی نسبت

حجۃ اللہ ۸۰۰ھ

رونا جس ہم کیساتھ نہنا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا اس معنی پرتشمل ہوا کہ اون کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوتِ عامہ حاصل ہوئی اور اون کو وہ کمال ملے ماحول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اون کو بالواجہ دکھائی دیا۔ سوائے کہنا ہے کہ بیشک روئی کی علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی معنی کی طرف

اوس حدیثِ نبوی میں اشارہ ہے جو ارشاد ہوا کہ اگر

سبلی زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر اون کو چارہ نہ تھا

اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل

ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ کی بُکا اور

تعیین مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بن آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں

کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح

اور انہیں کے بسکاک پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراءِ جسمی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق اتنا

ہے کہ سوانِ معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر معانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت

خرقیل اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے وقایع عالمِ رویا یا عالمِ کشف الغلوب

بین بصورتِ مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط اون کی روحوں کو معراج میں ہوئے عباد کو چنانچہ

(توراتِ منقرنین باب ۲۸ دس ۱۲ - ۱۷) معراج بعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج

کہ ایک زندہ بانی نے زمین پر گشتہ مرثیہ بآسمان می خور دو ایک و مرثیہ گان خدا ازان بہ بالا

وزیرِ معرفت نارو ایک خداوند برآں ایستادہ میگفت من خداوند خداے پدرت ابراہیم و ہم خداے عتیق

ام امین زمینیکہ برآں بخوابی بتوبہ و تربیت تو میدہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق

و شمال و جنوب منتشر خواہند شد و وایک سن بالوام دہر جا بیکہ میدوی ترا نگاہ داشتند باین زمین باز پس

خواہم آویم تا بوقتیکہ انچہ تو گفتہ ام بجا آوم ترادر ان خواہم گذاشت و یعقوب از خواب خود میدار شدہ گفت

برستیکہ خداوند درین مکان است و من ندانستم پس ز سیدہ گفت کہ این مکان چہ نرسناک است این

نہست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان



مگر جو سے غور ہے کہ یہی معراج میں کیا تفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نہوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا ترجمہ اس سے بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یا سید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ اتم و بطریق محقق بصورت ہر ضیہ و معانی متجسّمہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود ادا کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور قبول سید احمد خان جیسا ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اس راوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو قریب کی طرح ایک رو بہاد روحی اور معنی برزخی خیال کیا ہے تو ہم بلاشبہ کہہ دیتے ہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مکشوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ ان کے کسی قول کو ان مشاہیر اور جاہل صحابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جہوں نے نو زبوت سے بالمشافہ اس حنی کا استفادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالبعد بحالت یقظہ ہوئی اور آنحضرت کی روح مبارک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اٹھائی گئی

و ذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء لمحمد  
في اليقظة وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر  
والنس وحذيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن عاصم  
وابي حنيفة البدری وابن مسعود وضحاک بن سعید  
ابن جبیر وقتادة وابن المسيب وابن شهاب  
ابن ذیاب والحنس وابی نعیم وسروق ومجاهد  
وعكرمة بن جريح وهو دليل قول عائشة ومثقل  
الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين هي  
قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين و  
المتكلمين والمفسرين وحذيفة بن اليمان قال

چنانچہ شفا کے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف  
اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو جب رکے ساتھ اور بحالت یقظہ اسراء  
ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن  
عباس اور جابر اور انس اور حذیفہ اور عمر اور ابی ہریرہ  
اور مالک بن عاصم اور ابی حنيفة البدری اور ابن مسعود  
اور زیناک اور یسید بن جبیر اور قتادة اور ابن سیرین  
اور ابن شهاب اور ابن زید اور حسن اور براء بن عازب  
مسروق اور مجاہد اور عكرمة بن جريح کا اور یہی مذہب  
کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبری اور ابن حنبل اور

دیکھا یاد رہے کہ یہی  
اور آئمہ مذہب ہیں  
کے اس وجہ سے  
جس کی معراج ہونا کہا

مسلمین کی جماعت طہیمہ کا ہے۔ اور یہی قول اکثر متفقین  
 کو فقہاء اور مجتہدین اور متکلمین اور مفسرین کا ہے۔ یہاں تک  
 ان اللہ ما زال عن نصر البلاق حتی (جعا۔  
 (شفق علی عیاض)

کہ خدیجہ بن یکان نے حلف کے ساتھ کہا کہ جبریل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسرار سے واپس ہونے تک  
 براق کی ٹپٹ سے جدا نہ ہوئے۔ بلکہ یہی قول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے اور اسی کی تصدیق سے  
 اولیٰ کا لقب صدیق اکبر ہوا۔ پس قول اسرار روحی اور رویائے روحی جس کی بنا فقط دو صحابہ یعنی حضرت  
 عائشہ صدیقہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے قول پر ہی جاتی ہے وہ ان جہانگیروں کے  
 حضرت عائشہ کا قول  
 یہاں روحی صحیح نہیں

اقوال کا مقابلہ  
 عن عائشہ ما فقدت (ما فقدت) جسد رسول اللہ ﷺ و یطہر ما روی انہ لم  
 یذعن بها الاعداء المجرۃ والاسراء انما کان ہمکۃ بعد خمس سنین من البعثۃ  
 فاعیشتہم فحدثتہ عن مشاہدۃ زلفہا لم تکن حیثئذ لزوجہ و لوفی من  
 من یضبطوا لعلہا لم تکن ولدت بعد علی الخوان فی الاسراء حتی کان فان  
 الاسراء کان فی ان ل الاسراء علی قول الزہری ومن وافقہ بعد المبعوث  
 بعوام و لصفہ و کانت عائشہ فی الحجۃ بنت نحو ثمانینۃ اعوام۔ و قد قبل کان  
 الاسراء خمس قبل الحجۃ و قبل قبل الحجۃ بعوام و الاثنیۃ انہ خمس و الحجۃ لذلک  
 تطول لیست من غرضنا۔ فاذا لم تشاہد ذلک عائشہ دل علی انہا حدثت  
 بذلک عن غیرہا فلم یحجج خبرہا علی غیرہا یقول خلاۃ عما وقع نضافی حدث  
 امرہائی و غیرہ۔ و ایضا فلیس حدیث عائشہ بالثابت الاحادیث الاخر  
 اثبت لبنا غنی حدیث امرہائی و ما ذکر فیہ خدیجۃ بن الذی یدل علیہ  
 صحیح قریب انہ جسدہ لکنادھا ان تكون رویا لربہ و یاعین و کوکانت  
 عندہا ما لم تنکرہ۔ شفاء قاضی عیاض۔

اور ثانیاً سراج کے وقت یہی  
 حضرت عائشہؓ پہنچ رہی تھی  
 تہیں نہ اور بقولے وہ اس وقت  
 (ما فقد جسدہ المثلث) (لکن اسری بر وجہ قال الشافعی لکن اقیقہ فوت  
 و المدی عند ابن اسحق حدیثی بعض الی بکر و ان عائشہ کانت تقول

الحی آنحضرت علی اللہ نیکو رک علیہ من تسبیح السیر فقد بالبناء للمفعول وفي سنن ابن القطار عن راي  
 حضرت مبارک بن عیسیٰ نہ آئی تھیں۔ یحیٰ بن زبیر - وقال ابن وحید فی التقریرات - حدیث موضوع علیہا - وقال  
 اور ابن کی عمر - وس وقت آٹھ فی معراجہ الصغیر قال امام الشافعیۃ ابو العباس بن سیرج عن حدیث  
 برکت کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں - لا یصح واما وضع مرد الحدیث الصحیح - وقال التقطانی فی الجواب علی  
 ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت تقدیر الصحیحہ ای ما فقد جسد عن المرجح بل کان مع روجه کما المرسل  
 کر زین پس جبکہ ابنہوں نے اپنے المرجح والرجح جمیعاً - (زرقانی - مقصد خامس ص ۷)

مشابہہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی کہ کوئی وہ نہیں کہ انہی ضبط اور احتیاط اور اثبات احادیث کو ترک  
 کر دیا جائے۔ خصوصاً امام ثانی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کے ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی  
 کیونکہ اس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ان انکھوں سے نہ دیکھا پس اگر وہ معراج  
 روحی کی قابل ہو تین تو ہرگز صحت کیسا نہہ رویائے عین کا انکار نہ کرتین کیونکہ روحی اور حالت منام کے  
 واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے۔ اور زرقانی میں ابن زبیر سے منقول ہے کہ انہوں کو تشریح فرمادی ہے  
 کہ عائشہ کی یہ حدیث موضوع ہے اور امام الشافعیۃ ابو العباس فرمائی ہیں کہ صحیح حدیث کے روکر نے کے لئے  
 یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔ اور شامی لکھتا ہے کہ ابن کثیر وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضیعاً  
 منقول جو مروی ہے ہی اکثر نسخ میں پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے  
 اس کی اس طرح تاویل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود نہوا۔ بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ  
 ساتھ تھے۔ اور بظاہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

انجیح الحاكم عن عائشہ قالت لما اسری بالنبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم الی المسجد الاقصیٰ صحیح یجد ثلث الناس  
 بذلک فاذا ثلث الناس من کالوا امنوا بہ وصدقوا بہ  
 بذلک الی البی بکر فقالوا اصل ملک فی صاحبک یزعم  
 انداسری بہ الی بیت المقدس وجلو قبل ان یصلح

حاکم نے تخریج کیا ہے صریح یہی معنی  
 بین چنانچہ فرمایا حضرت عائشہؓ نے جبکہ نبی صلی اللہ  
 وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیررائی گئی تو آنحضرت صبح  
 ہوئے تھے لوگوں سے اسرار و شے واقعات بیان فرما  
 پس بعض ایمان والے ہیں اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے

نورعائشہ کی حدیث  
 صحیح بحالی کہ ثبوت

قال لو قال ذلك قال النعم - قال لمن قال ذلك لقد صدق - قالوا افتصدقه انه ذهب الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح قال نعم اني لا صدق - بما هو البعد من ذلك - اصدقه بخبر السماء في غدق او موعدة فلذلك سمى ابو بكر الصديق - اذالة الحفا

اور حضرت ابی بکر کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور پوچھا کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زخم کرتا ہے کہ وہ کبھی رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس بھی آگیا - ابو بکر نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے کہا ہے؟ - اونہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!

ابو بکر نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو غور سے کہتا ہے - اونہوں نے پوچھا کہ پھر تو اس کی تصدیق کرتا ہے؟ - ابو بکر نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے بعید تر کی ہی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق عدوہ یا روضہ یعنی طلوع شمس کے قبل یا زوال کے بعد دیکھا - اور اسی وجہ سے اول کا نام صدیق ہوا -

اور حدیث معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی مین لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے

حدیث معاویہ کا جواب

احتجوا بقوله وما جعلنا الرؤيا فيها رآيا قلنا سبحان الله اسرى بيده لانه لا يقال في النوم اسرى وتو لم فتنته للناس يوتون انما رؤيته عين واسمها شخض اذ ليس في الحلم فتنه ولا يكذب به احد لان كل احد يرى مثل ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة في انقطاع كهيئة على ان المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية فذهب بعضهم الى انها زلت في قضيتة الحديبية وما وقع في نفوس الناس من ذلك - شقاؤنا حتى عياض صح قال ابن البري الرؤيا وان كانت في المنام فالعرب استعملتها في اليقظة كثيرا فموجها مشهور كقول الرازي فكل الرؤيا وهش فوادة + ولشرفنا كان قبل بلو مرأ

نبوی کے وقت یہی ایمان نہ لائے تھے پس اول کا بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤيا صالحة اسرارے جدی کی نسبت نہیں جو کہ ان کے ایمان سے اول اور ان کے علم سے باہر تھا - معہذا شفا رہیں ہے کہ آیت فتنہ میں اول تو شان نزول واقعہ حدیبیہ ہے جس سے نفوس صحابہ میں کئی ایک شبہات گذرے اور ثانی رؤیا منام میں کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا - کیونکہ ایسا تو ہر شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی ساعت میں زمین و آسمان اور مشرق سے مغرب تک جا پہنچتا ہے - معہذا صحیح بخاری میں خود حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے

وعليه أكثر المفسرين في آية الفتحة) يعني ما لا اله الا الله  
المعراج يقطعه على الصبح - (شرح دقة الغولف للشيخ محمد بن عبد الله)

جوشبہ ہرنی بین اسخفت کو نصیب  
ہوئی۔ اور یہی قول کرانی کا ہے۔ معجزہ عدا کثہ خفاجی

شرح درز الغواش کے معنی ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ رويا اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن عرب نے اکثر اوس کو حانت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راعی نے اپنے اشیاء میں کہا اور اکثر مفسرین نے رويا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح ہے۔ ابن البری معنی متنبی کے شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے نہ یک اهل فی العیون من الغض - یعنی تیرا دیدار انہوں میں نہیں میں اونگھنے سے زیادہ ترلہ تیر ہے۔

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض اسرا کا استعمال نیند میں نہ ہوا اور اگرچہ بقول صراح سمری  
اور سمری اور اسرا سیر شب کے ساتھ نفس میں یعنی شب رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براء بن عازب کی حدیث کو الفاظ سے اسرا کا استعمال رات اور دن کہی دونوں میں زلفا اور سیر کر نہیں ہی ہوا۔ یعنی اوس کو سیر بیداری منصوص ہے نہ سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے قصہ غار کی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ  
کیف صنعنا حین سرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اسرنا لیلتنا ومن اعد حتی قام قائم  
مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں

کی کیا حالت رہی؟۔ اس کے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے دو دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا۔ یہاں تک کہ آفتاب سمت الارس کوٹا گیا اور راستے راہگزر کو سے خالی ہو گئے۔ پس ظاہر ہے کہ اس حدیث سبب اک میں ہی اسرا اور اسرا دونوں الفاظ کا استعمال سفر شب و روز بجا ل یقظہ منصوص ہے اور اس کو سفر روحی بجا لبت نوم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور نہ نے اپنا کوئی تصرف اس کے اہلی معنی میں نہ کیا۔

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا دیگر انبیاء کی طرح روحی اور کشفی نہ تھی بلکہ آنحضرت کو جسم کے ساتھ اسرا ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق قولنہ وارد ہیں وہ

بظاہر ہی جتنی کے لئے مثبت ہیں اور وہ معمولہ دلالت کرتی ہیں کہ سبچہ حرام سے بیت المقدس اور بیت  
سے سدرہ المنتہی اور وہاں سے وارا اور اتک ایک ہی اسرار سے اور یہ معنی شہادین اور شہادت

بنانی کی حدیث سر بطریقاً جو ثابیت ہیں چنانچہ  
قال القاضي محمد بن أبي الله عنه جو ثابیت ہر مہمہ ہلہ صدہ ابوہ  
عن ابن ماساء نہ یات احد عنہ با صواب من عند احد  
خلط فیہ غیرہ عن انس تخیل کثیر الا یہما من رواہ شریک  
بن ابی ہریرہ شفا ص ۵۸

حدیث ثابت ہوئی ہے  
سے حرج جہانی کا ثبوت  
اور اس کی جودت

یہ حدیث حضرت انس سے  
نہایت خوبی اور جودت کے

ساتھ بیان کی ہے جو دوسرے کسی روئے نے حدیث انس سے ایسی با صواب روایت نہیں کی اور ثابت رضی اللہ  
کے غیر انس کی روایت میں اختلاف کر دیا جس سے کہ وہ حدیث جریہ شریک بن ابی ہریرہ نے روایت کی۔

ان احادیث کے الفاظ  
مختصہ کی طبیعت  
میں جو کہ غیر ثابت رہے سے مراد ہیں مثل  
بین النائم والیقظان یا وہو نائم اور  
استیقظت وارہے۔ اس کی نسبت  
قاضی عیاض اور احمد عقلانی فرماتے ہیں کہ  
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل  
ہے کہ جبریلؑ کے آنے کے وقت یا اسرار کے  
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے  
ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث  
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو  
کہ تمام اسرار میں سوئے ہوں۔ صان لفظ  
ثم استیقظت فی الجملہ سونا نکلتا ہے لیکن  
اسکے معنی صبح کرنے کے بھی ہیں یا محتمل ہے

وقوله فی حدیث آخر میں النائم والیقظان وقوله ایضا  
نامرینا وقوله وهو نائم وقوله ثم استیقظت فلو حجة  
فیہ اذ قد یحتمل ان وصول المبلک الیہ کان وهو نائم  
واول جمله والاسراع بہ وهو نائم ولیس فی الحدیث انة  
کان نائماً فی القصة کلھا الا ما یدل علیہ ثم استیقظت  
وانافی المسجد الحرام فلعل قوله ثم استیقظت بمعنی صحبت  
او استیقظت من نوم اخر بعد وصولہ بیتہ یدل علیہ  
ان سئلہ لم یکن طول لیلہ وانما کان فی بعضہ وقد یكون  
قوله استیقظت وانافی المسجد الحرام لما کان عمرہ  
من عجائب ما طالع من ملکوت السموات والارض من  
خامر باطنہ من مشاہدۃ الملاء الاعلیٰ وما رأی من  
آیات ربہ الکبریٰ فلم یستغف ولم یرجع الی حال البشریۃ الاھوی  
بالمسجد الحرام۔ شفا ص ۵۸ وفتح الباری

کہ اسراء کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسراء میں اسقدر وقفہ تو نہ تھا کہ سوئی کی مہلت ملی ہو اور محفل ہے کہ لفظ بمعنی ہوشیاری اور افاقہ کے ہو جو بعد از استغراق الی اللہ اہل المد کو حاصل ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھنے میں اور ملکوت سموات وارض اور ملاء اعلیٰ کے مشاہدہ میں مستغرق رہے ہوں اور اوسى وقت آنحضرت کو استیقاظ اور افاقہ اور اس استغراق سے ہوا ہو جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں داخل ہوئے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شریعہ اسراء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکتہ میں ہونا پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور لمعات میں یہ کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ آنحضرت شب اسراء میں اُمّ بانی کے گہر سوئے ہوئے تھے۔ اور اُمّ بانی کا گہر الی طالب کے کوچہ میں تھا پھر اوس کے گہر کی چپٹ کھل گئی اور آنحضرت نے بسبب اس کو کراؤں میں رہا کرنے تھے اوس کو اپنا گہر کہا اور اوس سے فرشتہ اونتر اتر اور آنحضرت کو اوس گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا در حالیکہ آنحضرت اُمّ بانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا پھر عظیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار

ثم اختلفت الروایات فی تعیین مکان الاسراء ففی بعضها وانالی المحیط فی بعضها فی المجمع فی بعضها بینا اناعند البیت فی بعضها فرج سقف بیتي وانا بمكة فی بعضها اسری به من شعب الی طالب فی بعضها فی بیت امرهالی و هو اثنتان والمجمع بین هذه الاثنتان علی ما ذکر فی فتح الباری انه بات فی بیت امرهالی و بینہما فی شعب الی طالب فخرج سقف بینہما و انما البیت الی نفسه الشریفۃ لبیت تنہ فیہ فتر ل منہ الملك فاخرجه من البیت الی المسجد وکان مضطجعا و باثنتالنعماس ثم اخرجه من المحیط الی باب المسجد فادکبه البراق ثم قولا وانا بمكة جملة حالۃ لا لاشاء بان القفۃ مکیة لا مد لیتہ - لمعات مرقات

کرا لیا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اوس کا جواب بھی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت فی اللہ

قادیانی کے پسند  
اعتراض کا جواب

ذکر کر چکے ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بگناہ اس واسطے نہ تھا کہ اون کو س آئین آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوئی؟  
جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بلکہ اون کا حسرت بھرا دوتا اوس کمال اور عجم دعوت کو فقدان ہو  
تھا جو انہوں نے اپنے بین نہ پایا اور آنحضرت کی ذات مبارک میں بالمو اچہہ دیکھا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف

بخاری باب المراج حدیث مالک بن صعصعہ میں  
اشارہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چبے  
آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت موسیٰ رونے  
لگے۔ آنحضرت فرمائی ہیں کہ رونے کی علت جب  
اول سے دریافت کی گئی تو کہا کہ میں اس لئے  
روتا ہوں کہ یہ غلام نوجوان جو میرے بعد نبوت  
ہوا اس کی امت میری امت سے زیادہ جنت  
میں داخل ہوگی۔ ابن ابی حبرہ فرماتے ہیں کہ یہ رونا  
اپنی امت پر جنت کے باعث تھا۔ کرامانی لکھتے  
ہیں کہ غلام کا اطلاق حقارت کے لئے نہ تھا  
بلکہ اوس حسان خداوندی کی عظمت کے اظہار میں ہے

جو بغیر طول عمر آنحضرت پر ہوا۔ اور مد علی قاری لکھتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر ہی اطلاق ہوتا ہے  
جیسے کہ اہل مدینہ نے ہجرت کی وقت آنحضرت کو شاب بولا اور ابی بکر کو شیخ کہا۔ حالانکہ ابی بکر رضی اللہ عنہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں کئی سال چھوٹے تھے۔ اور ہم بقوت ادلہ نہایت وثوق کے ساتھ لکھتے  
ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو انہوں نے بظاہر حدیث شریفہ عم کیا ہے کہ حضرت موسیٰ  
یا دیگر نبیاء کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

اور یہ کہ حضرت موسیٰ کا رونا زیادہ تر رفع کے حصول کے لئے تھا  
حالانکہ قطعاً ثابت ہے کہ کل نفوس فاصلہ آسمان مغنم تک  
فی شیت عن کل سماء مقربا الی السماء  
النقیلیما حتی ینتی بہ الی السماء السابغة



فیقول اللہ عزوجل اکبتی کتاب عبدی فی  
عَلَمَیْنِ وَاعْبُدُوا الْاَرْضَ فَاِیْ مِنْهَا خَلَقْتُمْ  
فِیْهَا عِبَادَہُمْ مِنْہَا اَخْرَجْتُمْ تَارَةً اُخْرٰی فَاِذَا  
رُوْحُہِ فِیْ جَسَدِہِ الْحَدِیْثِ عَنْ بَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
مَشْكُوۃٌ ۱۲۱۱ یَابْنَ حَضْرَا الْمَوْتِ

و روى احمد وسلم والنسائی ان النبى صلعم  
قال مردت على موتى ليلة اسرى لي عند  
الاحمر وهو قائم يصلى في قبة - (زرقاتی)

و قد رأيتني في جماعة من الانبياء فاذا موسى قائم  
يصلى فاذا دخل خرب جعدا كان من رجال  
شئوة واذا عيسى قائم يصلى اقرب الناس  
به شباعرة وسعد الثقفي فاذا ابراهيم  
قائم يصلى انشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه  
فحانت الصلوة فامتهم الحمد بيت ابى بصرة  
مسلم - مشكوة - مخرج

(فان قلت لم كان هؤلاء الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام في سموات دون غيرهم من الانبياء  
لا يلزم منه ان لا يكون فيهم غيرهم ولم يأتهم  
بنفى كون غيرهم فيها (وما وجه اختصاص كل  
واحد منهم بسما مختصة ولم كان في السماء الثانية  
بخصوصها اثنان) بجمل عيسى (وجميع عن

رفع ہونی کے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس  
کئے مجاتے ہیں۔ برخیزند کہ ان کے صحاب اور مقامات سیر ارفع  
اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری  
گدراوس سرخ شیلے کے پاس سے ہوئی جہاں حضرت موسیٰ

علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر  
اویسی دم بہت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت  
نے اون کی امامت کی اور پھر ان کو علیحدہ علیحدہ آسمانوں

میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور  
حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یونس  
کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں  
اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان  
میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔

علامہ زرقاتی لکھتے ہیں کہ اس سے دوسرے  
انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا  
لیکن ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص  
دکھائے جانے کی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے  
تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کا تعلق منسل باعتبار درجہ  
ظاہر ہو اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ  
آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات

ہذا ان آسمانوں میں  
انبیاء علیہم السلام  
کے سر کی تصویریں تھیں

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اون کو اپنی اپنی قوم سے  
پیش آئے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت  
آدمؑ کا دکھائی دینا اس کے معنی ہیں کہ جس طرح حضرت  
آدمؑ کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا  
واقعہ آنحضرتؐ کو بہشتیں یگہا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی  
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت  
عیسیٰؑ اور یحییٰؑ کا دیکھنا یعنی رکبت ہو کہ دوسرا واقعہ  
آنحضرتؐ پر اسی طرح پیش آئے یگہا جس طرح کہ حضرت عیسیٰؑ  
اور یحییٰؑ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت  
عیسیٰؑ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایذا دی اور اون کے  
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اون کو اوٹھالیا  
اور حضرت یحییٰؑ کو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرتؐ  
کو ہجرت کے دوسرے سال بیرونے ایلوینا شروع  
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرتؐ پر بار بار قتل تہر بھینکنے  
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اون کو حضرت  
عیسیٰؑ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا  
عیسیٰؑ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف  
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسفؑ کو تیسرے آسمان میں  
دکھایا جانا آنحضرتؐ کی اوس تیسری حالت کی طرف  
اشارہ ہے جو حضرت یوسفؑ کے بھائیوں کی طرح

الاقتصاد علی شواہد دون غیر ہم من الانبیاء بانہم  
امروا بملاقاة نبینا صلعم فمنہم من ادركہ من اول  
وہلۃ ومنہم من تاخر فلحقہ ومنہم من فاته) وفی  
فتح الباری فقیل لیظہر تفاضلہم فی الدرجات فقیل  
لنا سبۃ تتعلق بالحکمۃ فی الاقتصاد علی شواہد  
دون غیر ہم من الانبیاء انتی۔ ثلثی المصنف  
بہذا کان افید ما ذکرہ واسلم من الابرار ان  
قیل شادۃ الی ما یتفق لہ صلی اللہ علیہ وسلم مع حق  
من لظہر ما وقع لکل منہم) وجہ الاشارة الی فتنہ  
بصورہم کا قتال فتفسر فی ذلک واحد بما لیشہ ما  
وقع لہ فہم تنبیہ علی الحالات الخاصة بہم و تمثیل  
بما یتفق للمصنف مما اتفق لہم ما قصہ اللہ عنہم  
فی کتابہ (فاما ادم فوقع البتینہ بما وقع لہ الحج  
الی الحجۃ الی الارض لما یتفق لنبینا من الحجۃ الی  
المدینۃ) و عیسیٰ و یحییٰ علی ما وقع لہ اول الحجۃ  
وہی ثانی حال لہ والیٰ بکنتہ ومن عداۃ لہ یوحنا  
ہما وہم علی البقی علیہ والذین ہم و رسول (سورۃ انبیاء)  
و یحییٰ و عیسیٰ و ہما المتحان بالیسود و اما عیسیٰ  
فکن بتمہ الیسود و اذ وہ و یحییٰ یقتلہ فرجعہ اللہ  
و اما یحییٰ فقتلہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صدار الی حال ذلک

آنحضرت کو اپنے قریش بہ یمن سے تکبیر پہنچانے پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخری حق تو نے آنحضرت کو حضرت یسوع کی طرح اُنکے قریش بہ یمن پر نہ دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے بعد اپنی زبان درازی سے قریش کو اس تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ یہی جو آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا۔ بنا اوس حالت میں کہ حضرت ادریس نے حضرت ادریسؑ کو رخصت عطا فرمائی اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی یہاں تک کہ آنحضرتؐ کی شان و شکرت سے سزا میں وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرتؐ نے اُن کو اجماعت کی ہدایت کی۔ اور اپنی پوری آسمان میں حضرت ہارونؑ کا دکھائی دینا۔ آنحضرتؐ کی اوس حالت خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارونؑ کی طرح پیشانی نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارونؑ قوم کی ایلاہ بن گئے بعد اُن کے محبوب بن گئے اسی طرح آنحضرتؐ کی بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنالیا اور چھوٹے آسمان میں حضرت موسیٰؑ کا دکھائی دینا۔ آنحضرتؐ کی چھٹی حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰؑ کی طرح پیشانی پر والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰؑ غزوہ

من الاسفان وکانت محنتہ فیہا بالیسود اذ وہ یخاضرہ علیہ وھو بالقلم الصخری علیہ یقتلہ نوحہ کہ اسے کراہت عیسوی فقہانہ نجیبی فی السماء لثانیۃ تنبیہ علی انہ سبقتی مثل حالہ و مقامہ فی السنۃ الثانیۃ من المہجۃ (وہیوسف علی ما فیہ من انوار علی ما وقع بنیامین من قریشیہ نصب الخرب ہم وادادتم اھلہ وکانت العاقبتہ لہ وقد اشارت علیہ السلام علی ذلک لولم یفصح بقولہ (قریشیہ) وادادہم علی ما فیہ من انوار عند اللہ تعالیٰ وکانت ذلک مؤذنا بحالہ الثانیۃ وھو علی شانہ حتی اصابہ الملک وکتب الیہم یرعولم الی طاعتہ بعد اذ انزل الامم جمع قومہ الی صحبتہ بعد الان وکون ولفاقہ فی الخاتمۃ بعد اذ انزل الحبیث قومہ یوزن بحب قریش وجمع العرب لہ بعد بغضہم فیہ ولفاقہ فی السادۃ لم یوزن بحالہ تشبہ حالہ موسیٰ حین امر بغزو الشام وظهر علی الجبابرۃ الذین کانوا فیہا ان کل بنی اسرائیل الیل الذی خر جہامہ بعد اھلک عدوہم وکن لک غزائے اللہ علیہ وسلم بقولہ من ارض الشام وظهر علی حصۃ دومنہ الجند الحق صالح علی الجذہ بعد ان اتی بہ الی وافتح مکۃ واخلع الیہ البلد الذی خر جہامہ



پہلے اور وہی آیا زمین پہلے اور وہی اصل اصول ہیں اور  
 نیز اوس انس کے لئے جواب بیچ زمین ہوتا ہے سب سے  
 پہلے ملاقات ہوئی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام دوسرے آسمان  
 میں اس لئے دکھائی دئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے  
 انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ کی قربت میں اور میر کی شریعت  
 آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ  
 وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر گرتے  
 والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں پس  
 چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ  
 سے متشابہ ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں اون کا  
 دکھایا جانا مناسب ہوا اور بحیثیت علیہ السلام کا اون کے  
 ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ  
 اون کے خالہ زاد بھائی ہیں اور اون میں اس قسم کا اتنا  
 خفا کہ وہ کبھی ایک دوسرے سے مجاہد ہوئے یہاں تک  
 کہ وہی سب سے پہلے ہیں جنہوں نے تین سال کی عمر میں  
 نبوت پائی اور اسی سن طفولیت میں حضرت عیسیٰؑ کے  
 کلمۃ اللہ اور روح القدس کی مشہادت دی۔ اور حضرت  
 یسعت علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی  
 دئے کہ انہیں کے جس صورت پر امت محمدیہ جنت  
 میں داخل ہوگی جو باعتبار دار دنیا اور بزخ کے مرتبہ پیش  
 میں ہے۔ اور چونکہ آسمان میں حضرت ادیش کا دکھائی دینا اس وجہ سے ہوا کہ وہ اسی حکم نوبت ہوئے

الحجة وهي ثالث دواها الدنيا فالبرخ فالجنة  
 وآما كان ادر ليس في السماء الرابعة لانه هذا كقول  
 ولم تكن له تربة في الارض على ما ذكر عن كعب الاحبار  
 وآما كان هاترون في السماء الخامسة لانه ملازم هو  
 لاجل انه اخبر وخليفته في قوم مكان هذا كقول  
 هذا المعنى وانما لم يكن مع موسى في السماء السابعة  
 لان موسى مرتبة وحرمة وهي كونه كليما وكونه اكثر  
 الانبياء اتباعا بعد نبينا - وآما كان ابراهيم في  
 السماء السابعة لانه الخليل والاب الاخير للمصطفى  
 فاسب ان يتجلى بالنبى بليها انس لتوجه بذكر  
 الى عالم اخر وهو اخر ان الحجب كما انس باييه  
 ادم في اول عالم السماوات ثم في وسطه باييه  
 ادر ليس لان الرابعة من السبع وسط معتدل  
 ودقائق - مقصد خامس  
 واما ان الحكم بيتاى النبوة وقال عمر كان بيت النبوة  
 او ثلاث فقال له الصبيان لم لا تلعن فقال للعتبة  
 وقيل في قوله لعن مصداقا لكلمة من الله صدق  
 يحيى لعيسى وهو ابن ثلاث سنين فليشهد له  
 انه كلمه الله وروحه قيل صدقه وهو في بطن  
 امه فكانت امه يحيى لقول لمريم اني احين في بطني  
 ليحيى لما في بطني تخيظه - شفاء ص

جیسے کہ یہ معنی کعب اجار سے ثابت ہیں اور اون کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو مساجب اور ملازم میں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور اون کے زمانہ قیامت میں اون کی قوم میں اون کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے اون سے زیادہ ترفندیست ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کثرت امت میں انہیں کامرتبہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چھٹے آسمان میں مرقی ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دکھائی دئے کہ مقام خلعت میں وہی مختص ہیں اور انبیاء میں سب سے چھپلے باپ آنحضرت کو حضرت خلیل الدبی ہیں لہذا مناسب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ایسے مکان میں ایک دوسرے کی کمپیٹ ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص سے ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انسان حاصل ہوا اور جنت درہم ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسراء کے وقت بیت المقدس میں گل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو۔ چنانچہ ابھی دیکھ رہے کہ جب آنحضرت

در فی بعض طرق احادیث الاسراء ان صلی اللہ

علیہ وسلم لما دخل حجرة الله الخاصة به ارعد من صفة

الله عز وجل وصار يتمايل كتمايل السراج الذي هبنا

عليه اريج الطيف الذي يميل ولا يطفئ فسمع

في ذلك الوقت صوتا يشبه صوت ابی بکر رضی اللہ عنہ

يا محمد فقد انت ذكنا صلی اللہ علیہ وسلم ان تعالی لا يشعل شان

عن شان فاستانص صلی اللہ علیہ وسلم بان لا تلتفت

وزال عنه ذلك الاستعجال الذي كان يجد في

نفسه - میزان شعرائی حلیہ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان ہو یہی

آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے

جہاں بجز ہیبت اللہ کے کچھ نہ پایا نہ تھا

تو بغرض مزید تسکین اپنے یار نما حضرت صدیق رضی اللہ

عند کی آواز سنائی دی جس کی نسبت اسے ان شعرائی سے

مراج النبوة میں حضرت نیاز کا قول ہے -

نبی را داد حق تسکین بہ عراج

با و از ہرین صدیق اکبر

رفیق مصطفیٰ در غایتاریک

بنودہ غیر این صدیق اکبر

خبر عراج بیستم  
چرت میں آنحضرت کو  
صدیق اکبر کی آواز  
سنا کہ میں ہوں

مہربین اندر کمال نبوت	زائمت بہت پرین صدیق اکبر
باجماع صحابہ شہد مقرر	بنی راجہ نشین صدیق اکبر
نیاز از بہر آن و احش آمد	اگر بود است ایچین صدیق اکبر

تس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مہربین ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اون مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصاص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدم جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ یسوی و ادریس اور یوسف وغیرہ انبیاء علیہم السلام کی بھی باسناد و درجہ اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالاتفاق بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے معارج روحی کی حدود و ہیئتیں مکمل و مہم ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے معارج کے لئے کوئی حد نہیں ہے بلکہ وہ سالوین آسمان سے بھی اوپر تک سیر کر کے تہیں اور عرش و فرش یکساں اور ان کے لئے جہاں لگا ہوا ہے اور رفیق اعلیٰ اور خیرۃ القدس میں روح اعظم کے پاس اون کا محل اجتماع ہے اور اون کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت جلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طیران کرتے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اس کے لئے پیدا فرمائی

شہداء اور علماء ربانی	اور علامہ زرقانی نے فتاویٰ	وفی الفتاوی المملیۃ الانبیاءون الشہداء والعلماء
ایمان قبر میں پڑھیں	رملیہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء	لا یملون ولا ینیون الشہداء یا کلون فی قبورہم و
اور شہداء اور علماء کے ابدان قبروں میں کوبیدہ		یشربون ویصلون ویصومون ویحجون واخلعت حل
ہنہیں ہونے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں		ینکحون نسائہم املاو یشالون علی صلواتہم و حججہم و کلفہم
میں کہانے پیتے اور نماز میں پڑھتے اور روزہ رکھتے		علیہم ذلک بل ینتلد خون و یسھون قلوبہم و یتکلمون

نبیاء شہداء اولیاء  
قرون من بعد کون

لان الکلیف انقطع بالوعد بل من قبیل الکلمات  
ہم و ما فی وجہ ہذا بک - (رقائق ۳۵)

اور حج کرتے ہیں اور اپنے رب پاتے ہیں اور  
اس میں امتداد ہے کہ کیا وہ اپنی عورتوں

سے جماع بھی کرتے ہیں یا نہیں؟ - اور اس سے اوپر میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت  
پاتے ہیں اور یہ ان کے لئے از قبیل تکلیف نہیں - کیونکہ اگر تکلیف موت کے جاری ہونے سے  
مستفیع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کرامت اور شرف و جلال ہے - بلکہ یہی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ  
ہمارے نبی سے اللہ علیہ السلام فرشتوں میں اذان اور اقامت کی مانند تائید ہوتے ہیں اور اسی طرح دوسرے  
انبیاء - چنانچہ کثیفہ قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے -

پس علماء مزرقتی کے بیانتا سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مجاہد آسمانوں میں کیا ہی  
دینے سے اول کا تعین مقام ہر ادا نہتا بلکہ ان کا اظہار نفس مراد تھا - چنانچہ اس معنی کا ثبوت انھیں

والمشور فی الروایات ان الذی فی الساجدة هو

مستودع الایات سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح

ابراہیم - قال الحافظ - هو الارواح واکد ذلک فی

ترتیب نہیں اور ہم ان کو بقول تفسیر معراج نبوی و روحی پر

حدیث مالک بن صعصعہ باندہ کان مسند احمد

حاصل کرتے ہیں - چنانچہ زرقانی اور قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے

الی البیت المعمور فرفع التقداد ای مع القبول

حضرت موسیٰ کے چبھے اور سالوین آسمان میں بنوکی نسبت

باعتقاد المعراج ذلک اشکال بین الثابت المشہور

مالک بن صعصعہ اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا

ان فی الساجدة و بین روایتی ابی ذر و شریک

کہ اول توارج روایت مالک بن صعصعہ کی ہے اور شریک کی روایت

ان فی الساجدة لمحل علی مرتبة مع الاتحاد

مخرج ہے تاہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور

فصلیج بان موسیٰ عن الہبوط کان فی الساجدة

قول اختار من کمن سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکلم اللہ

بان یکون معہ اولیاء کا لاجل امر احد

ہنسیکی تفصیل کے باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ سالوین

فی امر الصلوة محتمل ان یکون لقی موسیٰ فی قیام

آسمان پر بیٹھے ہوں اور رقم بل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ

فأصعد معہ الی الساجدة فقصیہ علی غیرہ

تعدد کے قول پر وہ سبب نشات حقا و یا بی صاحب نے جاتے

جل کلام اللہ تعالیٰ فی ذلک

ابن الیقیم نے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سب معراج



کا حالت لفظ میں ہونا کہا جاوے لیکن جب ایک معنی یا تعلق باہر آتے ہیں فی الصلوۃ۔ ذرقانی۔ متعلق

اسرار لفظ میں اور دوسرے اسرار راجح اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جہور است کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ یہی مذہب علامہ طلافی اور ذرقانی مالکی کا ہے۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس میں انہوں نے حدیث شریک میں قاضی بیان کیا کہ اس میں ایک طرف توسیع کہہ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے سراج ہوئی تھی اور پہر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ مقرر کر کے پہر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج نبوت سے پہلے ہی تو اس کو نمازون کی فرضیت سے کیا تعلق تھا اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر ہو گئے؟ قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ آواز بلند لپکار رہی ہے

قادیانی کے اعتراض  
سوم کا جواب

حدیث شریک بیان کہ جو اسرار کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت لفظ میں

میں اور بعد از بعثت ہوئی وہ کوئی

دوسری رات میں ہوئی اور جس رات

کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی

آئے وہ کوئی اور بات تھی اور وہ

رات اسرار کی رات تھی اور جیسے

کہ سوتے حدیث دلالت کرتا ہے

وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک

شب اسرار کا واقعہ بیان کر کے قوت

کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

عن شریک بن عبد الله انه قال سمعت النس بن مالک يقول ليلة اسرى

برسول الله صلعم من المسجد الكعبة اذ جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه

وهو نائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايمم هو قال او سظم هو خيم فقال

اخرهم خذوا اخرهم فكانت تلك الليلة فلم يسم حتى اتوه ليلة اخرى فيمات

قلبه تنام عينيه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تنام اعيانهم ولا تنام قلوبهم

فلم يسم حتى احتملوه فيضوه عند بئر زمزم فتكلم منهم جبرئيل فشق ثوبه

ما بين بخره الى لفته حتى فرغ من صدهم وجوفه فخل من مائه زهر

بيده حتى اتقى جوفه ثم اتى بطست من ذهب فيه نقر من ذهب مثل

ايماننا وحكمة فحشا به صدره ولحا وبيداه يعني عروق حلقه ثم اطبقه ثم

عرج به الى السماء المدينا فخرط بابا من الوباء فنادى اهل السماء من هذا

فقال جبرئيل قالوا من معك قال معي محمد قال وقد بعثت قال نعم قال

مرجابه واهله بيته شر به اهل السما ولا يعلم اهل السما بما يريد الله به

آنحضرت اوس وقت مسجد حرام میں سوئے ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے  
 فی الارض حتیٰ لیعلم فوجد فی السماء الدنیا آدم فقال لجریر بن جهم  
 الوک فسلم علیہ فسلم علیہ ورتد علیہ آدم فقال مرحبا واهل بنی قهم

چلے گئے۔ یہاں تک کہ آنحضرت زاون کو نہ دیکھا۔ پھر اوس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرت کو ہسری  
 ہسری ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرت کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت ہے  
 کہ بظاہر تو اون کی آنکھیں بند اور سوئی ہوئی ہیں لیکن اون کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر  
 کسی گفتگو کے آنحضرت کو چاہہ زمرہ کے پاس لٹھا کر لے گئے اور اون میں سے جریر نے آنحضرت کا  
 شق صدر کر کے لپٹے ہاتھ سے آب زمزم سے اوس کو پاک دھوا کیا اور سونیکر طشت میں ایک پیالہ جو  
 ایمان و حکمت سے بھرا ہوا تھا اوس پر آنحضرت کو سینہ مبارک کو مملو کر دیا اور پھر آنحضرت کے سینہ مبارک  
 کو لب ہی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرت کو اودھٹھا کر لیک گیا اور آسمان کو ایک  
 دروازہ کو کھلوا اور آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟۔ جواب دیا کہ جریر! پھر کہا کہ تیرے ساتھ  
 کون ہے؟۔ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمد ہے۔ بولا کیا یہ سچوٹ ہو چکا ہے؟۔ جواب دیا کہ ہاں!  
 بولا آنحضرت کو آنا مبارک ہو جسکے آئینکے آسمان والے منتظر اور طالب بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے  
 اوس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے۔ جب تک کہ خود اون کو  
 اوس کا علم نہ دے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرت نے حضرت آدم کو پایا اور جریر نے آنحضرت کو کہا کہ یہ  
 تیرا باپ ہے اسکو سلام کہہ پس آنحضرت نے اون کو سلام کہا اور حضرت آدم نے یہی اوس کا جواب دیکر کہا  
 کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو ہی اچھا بیٹا ہے۔

حدیث شریفہ جو جامع احمد  
 بحیثیت ہونیکی ثبوت  
 پس اس حدیث نے صاف بتلادیا ہے کہ آنحضرت کی اسرار مع الجسد بعد بعثت ہوئی

جیسے کہ دربان آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے  
 چنانچہ عینی جلد (۱۱) ص ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن خزمہ وغیرہ  
 کی تشنیع کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے  
 میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن قادیانی صاحب کی  
 ولیقسط تشیع الخطابی وارجحہ  
 فیمہا ان شریکاً خالف الامام  
 فاندھوی مالیتہ لہ بالمرجح  
 کان بعد بعثتہ وذلک جریر بن  
 الیوم فی هذا الحدیث عینی

کو فہمی چرت ہے کہ اوہوں نے کہا ان سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہونا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان عین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہوتی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں کہا ہی دینا اور حضرت موسیٰ کو چھپنے سے ساتویں آسمان پر لیجا نا لفظ ایک ہی تفسیر کا اظہار نہ تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بتفصیل کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر کیا کدوعت نہ ہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے پہلے یہ نہیں نکلتا کہ چھپا یا آسمان اون کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسراوات روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ مان اس مقام میں ہم قادیانی صاحب کے اس مختصر بیان میں بالکل ہمہ تن متبع ہیں جو اوہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکہ ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اون تمام الفاظ کو سمجھتا یا دیکھتا تھا جو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ ہر شہید بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پہلے گئے یا محل بے محل کا فرق یا دوسرا اسی وجہ سے یہ سب اختلافات پیدا ہو گئے۔ تھے تو کجاری میں جو بعد کتاب اللہ اصح الکتاب ہو (ازالہ حجت ۹۳)۔ گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو مختص کر کے اس کو اس کی جگہ چپا کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اس قدر

روای اور حدیثی کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا اور بقول شافعی  
بعض المتابعین قال لقیتم اناسا من الصحابة  
فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت  
ذلک لبعضهم فقال لا یاس بہ عالم یحل معناه۔

کما کہ شافعی قال خذ لیقة انا قمر عرب لورید  
الاحادیث فنقد مولفین قال ابن سیرین کثرت  
اتبع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف

ومن کان یروی بالمعنی من التابعین اجمعین والشیخ  
والنحوی بل قال ابن المصلح انه الذی شہد

ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ  
معنی مقصود محفوظ رہتا اسی وجہ سے خذ لیقہ نے

کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر  
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث سنا  
آج سے سو سے سنتا تھا جس کے سننے کو ایک ہی ہوتے تھے لیکن

اللفظ بین اختلاف رہتا تھا۔ فتح المذنب کے ۲۷۷ میں کہنا ہے  
یہ سننے سننے اور شعبی اور شعبی پیش روایت بالمعنی کیا کرتے

احادیث رسول اللہ  
اکثر اللفظی ہوتی ہیں

احوال الصحابة والسلف الاولين فكثير ما كانوا

ينقلون معنی واحد فی امر واحد بالفاظ مختصه

وما ذاك لان معولهم كان على المعنى دون اللفظ

قال الحسن لو ان المعنى ما حدثنا وقال النوفلي

لو اننا انما نحدثكم بالحديث كما سمعناه ما حدثنا

بجرح واحد - فتح الخفيث ۲۴۵-۲۴۴

واما كلامه صلى الله عليه وسلم فيستدل منه بما

ثبت انه قال على اللفظ المروي وذلك نادرا جدا

انما يوجد في الاحاديث القصار على قلة ايضا

قال غالب الاحاديث مروي بالمعنى وقد تدل

الاجام والمولد قبل تدوينها فرددوا

بمادات اليعمعيان ثم فزادوا نقصا وقللوا

واخرى وابدلوا الفاظا بالفاظ وبهذا ترى

الحديث الواحد في القصة الواحدة مروي

على وجه شتى بعبارات مختلفة ومن ثم امكن

على ابن مالك اثباته القواعد النحوية بالفاظ

الواردة في الحديث - ثم علم ان الحديث

اولى بالثبت في الاستدلال من الاستحلال

الاقوال الامما ثبت ضعف المروي او الشك فيه

(اقتراح شيخ متين المؤمنين للمؤلف)

تھے۔ بلکہ ابن الصلاح کا قول ہے کہ اس نے یہی حالت بھی اپنے

سلف الاولين کی کہی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان

کرتے تھے کیونکہ ان کے تہ نظر فقط معنی ہوتے تھے نہ لفظ -

یہی وجہ تھی کہ بنی الدرعہ نے کہا کہ اگر معنی ہی ہے تو ہم کوئی

حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم چاہیں

کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں

تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے۔

اور اقتراح میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قواعد نحو

کے اثبات میں ان مختصر کے اس کلام سے استدلال کیا جاسکتا

ہے جسکا ثبوت یہ کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا

ہے اور یہ بہت کم ہے۔ اور یہ چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہی

قلت سرے۔ کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جسکو عجیوں

اور مولدوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کو

اپنی عبارات میں لاکر کئی زیادتی اور قلت پریم و تاخیر اور ایک لفظ

کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہو

کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف

عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے علی ابن مالک نے

جو قواعد نحو کے اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اوپر

اس کے تلامذہ نے لاکر کیا۔ چہر کہ شیخ سیوطی صاحب نے

آخر میں فیصلہ کر دیا کہ اشعار اور اقوال کی نسبت قواعد نحو کے

استدلال میں حدیث کی الفاظ ہی اسے اور اثبت ہیں۔ الا وہ حدیث جسکے راوی میں ضعف یا شک ہو

معراج کے ہر طرح میں  
انبیاء صورت روضہ  
تیسری جو جہاتی  
صورت میں

ان قصہ معراج میں امر بحث طلب جو باقی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء علیہم السلام کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسدانی عنقریب  
لمعات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دکھائی دینا محتمل ہے بابتھور کہ اذن کی روح میں بصورت جساد  
متمثل ہو گئی ہوں مگر عیسائی کہ اذن کا اپنے جسد کے ساتھ مرفوع ہونا  
ثابت ہے اور یہی مذہب ابن ملک کا مرقات میں ہے۔ لیکن  
ابن عیسیٰ لما شئت انہ رافع فی جسدہ۔ المتع  
ابن خال بن ملک - مرقات

و فی تذکرۃ الفریض عن شیخہ الموت لیس بعدہ  
محض و انما ہوا انتقال من حال الی حال وقد صح  
ان الارض لا تاكل اجسادہم و انما تجتمع مع الانبیاء  
لیلۃ الاحیاء بیت المقدس و فی السماء و لای یس  
قائم الیصلی فی قبرہ و احسن باندہ برد السلام علی کل من  
سلم علیہ الی غیر ذلک مما یحصل من جملة المقطع بان  
موت الانبیاء انما ہوا جمع الی ان غلبوا عننا بحیث  
لا تدرکم و ان کانوا لم یوجدوا بحیث انما یلازم احد  
من نوع الامن خصہ اللہ بکرامتہ من او لیاء انہ  
کلا تافح من روضۃ موسیٰ صلی فی قبرہ دین رویتہ فی  
السماء و ان الانبیاء و رافع و مساجد یفرقون فیما شاؤا  
ابن جریر - و زرقانی

زرقانی میں ہے کہ قرطبی کے نزدیک امر متطوع یہی ہے  
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے  
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت ہے  
دوسری حالت کی طرف انتقال کہ نیک نام موت ہے اور یہ  
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں  
کھاتی اور آنحضرت بیت المقدس میں انبیاء کے جمع کے  
اہم ہے جن میں عیسائی ہی تھے اور یسوی کو قبر میں نہ ساز  
پڑہتے دیکھا اور پیران سبکو سما نون میں دیکھا جس  
سے قطعاً گواہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت درحقیقت ایک  
قسم کی غیبت ہے جو ہم انکو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ  
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ ہم پر کرامت بخشے وہ اذن کو دیکھتا  
ہے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی سماعت آسمانوں پر

دیکھنے میں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیرگاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے  
ہیں اور پھر لوٹ آتے ہیں۔ انتہی۔

## طریق دوم

(توفی کے معنی بمعنوت کے اور کوئی نہیں)

بقول قاری انجیل  
توفی کے معنی موت  
ہو جانا اور اس کا لفظ

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل متنازعہ فیہ کے یہ لفظ تمیز جس کے

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(ازالۃ ضلالت)

و مکر و اومکر اللہ واللہ خیر لما مکرین۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی معنک و ارفعک علی ح

ال عمران۔ جزو ۳۱

فلما توفیتہ کنک انت الرقیب علیہم وانت علی

کل شیء شہید۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان

تعفربہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ ہذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنتان تجری من

تحتہما الانہار۔ الا۔ مانند (۷)

اور جب عرب کے قدیم دہریہ یا شکار و قصاید کا تتبع کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہان جہان توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں کو عطا ہوا ہے اور فاعل اللہ جل شانہ کو بھیہرایا گیا ہے اور تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت اور قبض روح کے لئے آئے ہیں۔ لغات کی کتابوں میں حراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اس کے بعد اس عاجز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ کو زمانہ میں

صحابہ اور خود آنحضرتؐ نے اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا۔ سو اس

تحقیقات کے لئے مجھے بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی و ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ مؤطا۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطور استقرار ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ مجبوراً ہی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ مشک نہیں کہ استقرار ہی اذکرہ بعینہ یہ ہے اور امام محمد رحیل بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کے بعد اخیر تک نکلا اور ہر ایک کے یہی معنی ہوئے۔ سو بخاری کا مسنون و مشکور

ہونا چاہئے۔ انتہی ازالہ ص ۸۸۵

توفی کو خفیہ معنی ہوتا  
ہیں اور نفاذیانی کے  
ادلہ گارد

چونکہ قادیانی صاحب نے اس ایک سکر کو کنو پ عربی کے ص ۳۳۱ میں اپنے تمام احکامات و فروع

اور عادی عیسائیت کا اصل اصول ٹھہرایا ہے اور ہی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے

اور ہنوں نے کنایوں کے سینکڑوں درق کائے کر دیے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریک سکوت

توڑ کر پردہ اڑا کر اٹھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جعل سازی اور چال بازی معلوم ہو جائے اور اصلی

امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور اصل اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر

کریم جن کا حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے

نعت کو بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بقول ابو جہان

وہ نعت عرب جو قرآن  
کا تفسیر میں مستعمل ہے

ماخذ العربیۃ ست قبائل قبیس و تمیم و اسد و قحیل

و بعض کثانہ و بعض طایفہ و قریش اجداد العرب لساناً

فی الاقتران لانہم المعتمدون فی ماخذ اللسان فقلنا جہان

فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یوخذ عن خضر قحیل

ولا عن سکن البوادی المجاورین لبسائر کلام فلم یوخذ

عن قحیل ولا من خندہم فانہم کالو المجاورین لاصل المصر و لفظ

ولا من قضاۃ ولا من غسان ولا من ایاء المجاورین قحیل

لاصل المشار و اکثرہم من نصاریٰ لقرآن فی صلواتہم

بغیر العربیۃ ولا من تغلب و قریش المجاورین بالہونان ولا

من بکالمجاورین قحیل و انہم ولا من عد القیس و انہم

کالو اسکان البجرب مخاضین للمہند و الحیشۃ ولا

بنی حنیفہ و سکن الیمامہ و لا من ثقیف و سکن الطائیہ

لحق انہم تجار کلام المقیمین عندہم و اما الشعراء الذین

لفظ چہ قبیلہ ہیں و قیس تمیم

اسد و قحیل۔ بعض کثانہ۔ بعض طایفہ اور تالوان

قبیلہ قریش ہے جو تمام قبائل عرب سے باعتبار زبان

کے اجود ہیں اور اخذ لسانی میں ہی سہ تو ان قبیلہ

مستعمل علیہ ہیں اور ان کے ماسوا کے لغت کا کوئی

اعتبار نہیں۔ لہذا خضر می کی زبان سے اذیان

بادیہ نشینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا

جو ووسری آیتوں کی مجاورت میں سکونت رکھتے

ہیں۔ اسی طرح لغت قحیل اور لغت خدام سے استدلال

نہ کیا گیا۔ کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت رکھتے ہیں

اور قبیل قحیل اور قضاۃ اور غسان اور یار کے

لغت سوائے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام

سے مجاورت رکھتے ہیں اور اکثر اولیٰ نصاریٰ

میں کوہین جو اپنی نماز میں غیر علی الفاظ سے قاسم کرتی  
ہیں اور نہ تنگ اور نہ ہر کوئی نعت سے جو یونان سے مجاور  
رکھتے ہیں اور نہ ہر کوئی نعت سے جو قبط اور فارس کی بجائے  
کہتے ہیں اور نہ عبد القیس کی نعت سے جو سکنین بحرین اور اہل  
اور حبشہ سے مخالفت کرتے ہیں اور نہ بنی حنیفہ اور سکنان کایہ  
اور توفیق اور سکنان طائف کو نعت سے کہ ان کو انوار  
لوگوں سے مخالفت رہی جو تجارت کے لئے غیر عربی آکر ان  
کے پاس مقیم رہتے ہیں اور شعراء میں سے صرف جاہلیوں جیسے  
امراء القیس اور مخضرمین جن کو دونوں دو تین نصیب ہوئے ہیں  
اور اسلام میں جو صدر اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فرزدق  
وغیرہ کے نظم و شعر سے استدلال کیا اور مولودوں جیسے بشائر  
اور محدثوں جیسے ابی تمام اور بختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و شعر و بالفاظ  
استدلال نہ کیا اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور بختری کے اشعار میں ان کے دیوانوں کی شرح  
میں تحجیب کیا گیا اور تفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور مجز  
کلام اللہ کے کسی کو قبول کو کلام اللہ کی لغات پر بطور استدلال پیش نہیں کیا جاتا اور یہی وجہ سے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مرثیہ و تواتر و نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ رہا گیا کیونکہ ان  
کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور چونکہ احادیث کی کوئی حدیث یہی بلفظ رسول اللہ صلی علیہ وسلم مروی  
نہ ہوئی جس کو نعت عرب کے اثبات میں استدلال کو طریق پر پیش کیا جاسکے جیسے کہ طریق اول میں بیان ہوا  
حضرت شہ ولی اللہ رحمۃ اللہ البالیہ کے بارے میں آنحضرت

واعلم ان تلقی الامت منہ الشیخ علی جمیع اصحابہ  
تلقی الطاهر کلاہلک یکن نقل امامتہ اور غیر متواتر  
و المتواتر منہ لفظا کالقرآن العظیم و کتبہ لیسیرت  
الاحادیث منہا قیام انکم سترون دیکھ لیں

سے احادیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ امت محمدیہ نے  
آنحضرت سے و شرح تلقی کی۔ ایک تو تلقی ظاہر ہے جسکی نقل



لفظاً بطریق تواتر ہو جیسے قرآن عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَنْتُمْ سَتَرَدُوْنَ رَنْتُکُمْ کَمَا تَزُوْنَ هَذَا الْفَرْخُ الْحَدِیْث۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اوفی الاصل اعراب کے لغت سے استدلال ہو سکتا، جن کی زبان میں کئی قسم کا شائبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں وہ لغت قرآن کی کہیں فسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحب محصول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ خود صرف کی معرفت واجب ہو اسی طرح لغات عرب کی معرفت واجب اور فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لحن یعنی لغت عرب کے تعلم کے لئے

اس کا مطالعہ کرنا چاہئے  
کے لئے عربی لفظوں کی شرح  
معرفت لغت عرب واجب ہے

امریکا۔ ویکہو مشفا ص ۱۹۔ لہذا ہم اولاً لفظ توفی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغات عرب اوس کے استعمال کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اون کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہئے توفی کے معانی کہ توفی کا مشتق منہ و فوفی ہے یعنی وفوفی اور یہ مادہ اپنی ہیئت شخصی اور منفی یعنی صیغہ ہائے مجرور اور مزید میں از روئے استقرار افادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر المستطاع کہیں قاصر درہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئت شخصی کے اعتبار سے کئی معنوں میں متعمل ہوا جنکے بعض حسب ذیل ہیں:

- (۱) قول میں لپورا کلنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وفی فلان ای تم لنا قولہ ولم یجذر
- (۲) عَلَّقَ شَرْفَیْ اور عالی اور رفیع جیسے ابوبکرؓ نے عرب کے اس قول سے استنباط کیا الزملاو فلو ای انْخَلَقَ الشَّرَفُ الْعَالِی الرَّفِیْعُ مِنْ قِیَامٍ وَفِی الشَّعْرِ فَمِنْ دَابٍ اِذَا زَادَ
- (۳) بڑھنا اور زیادہ ہونا جیسے وفی الشعر فهو دابٍ اِذَا زَادَ یعنی بال بڑھ گئے۔
- (۴) درازی عمر چنانچہ دُعا کے وقت کہا جاتا ہے مات فلان وانت بوفاء ای بطول عمر تدعوله بذاک

اور یہ یعنی ابن اعرابی سے منقول ہیں۔

- (۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا۔ محیط محیط میں ہے الو فی الشرف عن الاوض۔ لسان العرب میں ہے

اَوْفِی الشَّرَفِ اِتَى وَقَوْلُهُ  
ای کلاما اشرفت علی مرابا من الاوض

شرح میں ہے وافی علیہ فی الشرف

(۶) مجازی طور پر حتی موت - تاج العروس شرح قاموس میں ہے ومن المجاز اذا دکنه او فاقه ای الموت لمنینہ  
وتوفی فلان اذا مات -

اور یہ صبیحہ اپنی ہیئت صنیفہ کے اعتبار سے اکثر حسبِ میل معنوں میں مستعمل ہوا :-

### باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا - لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حفہ ووفاه ایامہ بمعنی اكمله  
لعمد اعطاه وافیاً - وتوفاه عن -

### باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا - جیسے وفاه ایامہ ای اعطاه وافیاً وفي التثنی العزیز وجد الله عنده توفاه  
حسابه وتوفاه هو منه واستوفاه لم یبع منه شیئاً -

### باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا - لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ واستوفیتہ اذا اخذتہ کلہ  
(۲) پوری گنتی کرنا - لسان العرب میں ہے توفیت عد والقوم اذا عد وتهم کلهم - ومن ذاک قوله  
عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها ای لیستوفی مد احوالہم فی الدنیا - وقیل لیستوفی تمام عدہم  
الی یوم القیامۃ - اما توفی النائم فهو استیفاء وقت عطله وتیمینہ الی ان نامہ - اور ص: تاج العروس  
نے اس کی شہادت میں کہا والنشد ابو عبیدہ ان منظور الموری او الغری

ع

اَنْ يَتِيَّ الدَّرَجَاتِ لَيْسُوْا مِنْ اَحَدٍ اَوْ لَوْ قَامُوْا ثُمَّ فُتِلُوْا فِي السَّعَادِ

ای نہ تجھ لہم قریش تمام عد دم ولا تستوفی بہم عد دم

(۳) سوال کرنا - لسان العرب میں ہے قال الزجاج فی قوله تعالیٰ حتی اذا جاءہم رسالتنا یتوفیہم ای

سالوہم ملائکہ الموت عند الحاضۃ فیعترفون عند موتہم انہم کالزکافریین - (اعراف)

(۴) عذوب دینا - قال الزجاج یجوز ان یتوفیہم عند ابائہم

کما تقول قد قلت فلان یا عن اب وان لم یمیت - ودلیل ہذا القول قوله تعالیٰ ویا تیل الموت

من کل مکان وما هو بمیت۔

(۵) سَلَامٌ - جیسے کہ ابوہریرہؓ نے کہا ۵

قُلْنَا لَا فَاةَ رَسُوْلُ الْكَرَمِیْ | وَ دَبَّتِ الْعِیْنَانِ فِی الْجَنِّ

قرآن کی آیہ ابھروس کی تفسیر  
انوفی کے معنی مسلمانا باجوہ  
فعلیہ اور مفعول زانی ہونے  
بجہ خود درج ہی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل ولیل ما جرت بالہا شتم معینکم فیہ لیتقنی اجل مستی۔  
مجمع البحار میں ہے ای بیہیک۔ پس اس آیت کریمہ میں فاعل الدہستہ اور مفعول ذوی الروح انسان لیکر  
موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیہ اللہ یتوفی الہ نفس حین موتھا واللی لم تمت فی منامھا فیک  
القی قضی علیہا الموت ویرسل الکرخی الی اجل مستی۔ (ترمذی) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ  
توفی اور چیز ہے اور موت اور چیز۔ اور اسی طرح نیند ایک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً میت پر یوحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے ومن المجاز اذا درکنہ الوفاۃ ای الموت  
والنیتہ۔ وتوفی فلان اذا مات۔ وتوفاه اللہ عز وجل اذا قبض لنفسہ۔ وفی الصحاح روحہ۔  
یعنی توفی کا اطلاق اور شخص پر مجازاً بمعنی موت ہونا ہے جس کی موت متحقق ہو گئی ہو اور اس کا  
نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البحار میں ہے وقد یکون الوفاۃ قبضاً لیس بموت۔ چنانچہ یہی  
معنی سورہ النعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس متلزم موت نہیں

توفی کے معنی استیفا وغیرہ (۷) معنی مجمع البحار میں ہے متوفیک ای مستوفیک کو تک فی  
حدیث بخاری میں  
الارض۔ مکملہ مجمع البحار میں ہے توفی اصحابہ الذین اکلوا من الشاة ظاہر لا یموت

مادی اندلیم یسب احد انہم شئی۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔  
پس ان تمام شواہد سے ظاہر ہے کہ مادہ وفی جو اپنی ہیئت شخیصہ اور منقبہ کے ساتھ کہی توفیات عرب  
میں درازی عمر کے معنی میں مستعمل ہوا اور کہی ہندی اور ہندی سے چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے  
اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی مجرد سوال اور مجرد عذاب کے  
معنی میں اور کہی مجرد قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سلانے اور کہی بجائے معنی موت میں اور کہی  
مفعول ہا موت کے معنی میں چنانچہ یہاں ہی اخیر میں کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت



کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ کس جبکہ خود اہل کتب کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعویٰ کی تکذیب علی رؤس الاشہاد کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرف سیاہ کیلئے اپنے قلم کو آلودہ کریں مگر مقام بہت اہل کا یہ دعویٰ ہے جو وہوں نے قرآن کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ تو فی تیس سال جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں ہے جس میں تو فی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم جدید اشعار و قصاید کا متنبہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں تو فی کے لفظ کا ذوی الروح سے یعنی انسانوں سے تعلق ہے اور فعل اللہ جلّ شانہ کو نہیں آیا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات پر بھی سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اویز کر تب لخت و بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ تو فی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ تو فی کے یہ معنی قرنیہ قطعی کے موجود ہونیکے وقت مراد ہوتے ہیں اور محقق الموت اشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر دلالت کرے اور قیام کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں محقق الموت اشخاص پر ہوا۔ معنذا سورہ النعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں فاعل اللہ جلّ شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاہد عادل ہیں کہ تو فی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفاء ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل تو فی کا تعلق و قوی النفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر تو فی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئیگی جو بالکل مصادم اور منافی امتزاج و تہمت ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا لسان شریع سے ثابت ہے اور اسی چرچہ و نشر اور نار و جنت کی ستر و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو النفس کی طرف مضاف ہے مرضی ل والوں کیلئے روحیہ استباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنا اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و ٹن مالوف اور تخریب بنانے کے معنی میں متعمل ہے نہ کہ ذات النفس کو تخریب اور ہدم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارے سامنے یہ آیت کی

عن ابن عباس رضی بن اہمہ نفس و ما فیہا  
شعلع مثل شعلع الشمس فانفس ہی التي یفعلون

امدادت حضرت ابن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کے قول سے  
التوہیت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ نام لایعبد بقضی اللہ نفسه ولم یقبض روحہ عن عقل اور تمیز حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے نفس اور حرکت ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اور وقت اللہ تعالیٰ فی الجسد فبذلک یری الروح کا فاذا انتبہ من اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک لحظہ سے یہی کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور سوئے ہوئے کا نفس جوشے کہ آسمانوں میں دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو ارسال بعد دیکھتا ہے سویر شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والقیہ والروح حی التي بها النفس المتحرک فاذا نام لا یعبد بقضی اللہ نفسه ولم یقبض روحہ عن عقل اور تمیز حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے نفس اور حرکت ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اور وقت اللہ تعالیٰ فی الجسد فبذلک یری الروح کا فاذا انتبہ من اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک لحظہ سے یہی کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور سوئے ہوئے کا نفس جوشے کہ آسمانوں میں دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو ارسال بعد دیکھتا ہے سویر شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

الروح الا حیا و امر طح الا موات یلتقی فی المنا فیتعرف منہا ما شاوللہ ان یتعارف فیکل التي قضی علیہا الموت و یسل الاخری الی اجسادھا الی القضاء ممتدة حیاتھا۔ (خازن - مدارک - بیضاوی)

سعید بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی رو میں باہم ملاقات کرتی ہیں اور مشیت ایزدی ان میں پہچان ہوتی ہے اور موت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی مدت حیات ختم نہ ہو۔

اور اگر ان معانی کو جن میں توفی کا استعمال لسان العرب میں ہوا زیر نظر رکھ کر کلام اللہ کے اون تفسیرون مقامات میں ذرا پی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہوگا کہ اون مقامات میں لفظ توفی ان معانی کو ہم آغوش کر نیسے لے بالکل ماہور ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں ثم یتوفی الموت ظاہر ہے کہ بیان توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای یتوفی امر و احسن الموت۔ پس یہاں توفی معنی استیعاف ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں و توفنا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے

قرآن کریم کی سند و کتاب میں توفی کے معنی توفی

ای مخصوص صبیح بصبحتہم معہ و دینیہ زمرہم - پس یہاں توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ لگتی اور شمار کے  
 معنی حمرہ ہیں - یعنی اللہ کے یاد کرنا والے بندے ہر وقت اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ اور رب ہکو پاک  
 لوگوں کی محبت میں رکھے اور انہیں کو زمرہ میں محسوب کرے اور ایسا ہی ان الذین توفیہم الملائکۃ - بیضاوی ہیں  
 و قرعہ توفیہم علی مضایع و قیت بمعنى ان اللہ یوفی الملائکۃ انفسہم فیتوفیہا ای میکہم من استیفا لہا  
 فیتوفی لہا - پس یہاں ہی توفی بمعنی استیفا رہے - اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسف کا  
 دعا مانگنا توفی مسلماً و الحقنی بالصالحین - بیضاوی میں ہے ای اقبضنی پس بقول بیضاوی یہاں  
 توفی بمعنی قبض ہے - لیکن بمعنی استیفا و عمر بھی بالکل مطابق ہیں - اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی  
 ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے - اور شعرا و جاہلیت جیسے منظور و بری اور ابالی لو اس  
 کے محاورات کی یہی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے مفعول نہیں - اور ایک حدیث میں جبکہ صاحب تکلمہ  
 مجمع البحار نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت متعل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر متعل ہوئی - اور یہ توفیہم بسط کے  
 ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ  
 میں مروی ہوئیں پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث  
 میں لفظ توفی متعل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہیں مبارک سے نکلا ہوا لفظ ہے اور یہ کہ ان  
 راویوں نے جو کہ عرب تہو بلکہ عجمی جیسے امام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ  
 اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی اور انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور  
 سب سے زیادہ تراجم یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں ان اشخاص پر نہ  
 کیا جنہر کہ موت کا اتنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا ان اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مرنا ہوتے  
 مگر قادیانی صاحب کی یہی ثابت نہ کر سکنگے کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں ان اشخاص پر ہوا ہے  
 جن پر یہی موت وارد نہ ہوئی تھی - اور عجب ہو کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر یہی  
 کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہی اپنے دعویٰ کو ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتابیں یعنی تلج العروس  
 اور سان العرب اور محیط المحيط اور مجمع البحار کیونکر نظر انداز ہو گئیں ؟ اور ابوالو اس اور منظور و بری کے

استعارہ کیسے بھول گئے؟ اور کیوں الہام آپسی نے اون کی تائید نہ کی۔ پس بل بصرات پر ہمارا ان بیانات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ ہی ایسا ہی بیچ و پوچ ہے جیسا کہ اون کا دعویٰ ہم ذاتی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کہ اوس لطیف محکمہ کا پتہ مذکور امام بخاری نے کہا ان اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کی بعد اضر عمر تک نکلا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھو۔ ہاں ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثبوت ثابت کر رہا ہے اور علماء اہل سنت کا بیان کہ ہر چند احادیث کے کوئی حدیث بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مردی ہو تا قطع طور سے ثابت نہیں اون کو جھٹلا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب اپنی اس درجہ کی کم علمی کو تدبیر نظر کہہ کر سر در گریبان کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے معظم علماء ملت کی طوفان جھوٹی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت و اذ قال اللہ یٰٰ عیسیٰ بن مریم انک قلت للناس اہ کی تفسیر بصیغہ استقبال یعنی یقول و اذ یحییٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کر کے بعد سورہ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر فقط اسی قدر الفاظ میں بیان کر دی کہ وقال ابن عباس متوفیک میتک۔ مگر اس جو ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس آیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کینہ نہ ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی تدبیر فقط روایت کے اوس سلسلہ کو بیان کرتا ہے جو اون کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سے وہ روایت ہرگز صحاح روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جیسا کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعویٰ ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں لکھا ہے یثالی ہریرہ

امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کر کے بعد سورہ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر فقط اسی قدر

ضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس ذات کی قسم کہ جبکہ مائتھ میں میری جان ہے بالضرورت میری ہی ابن مریم تم میں بصورت حاکم عادل اتریں گے۔ پھر ابو ہریرہ نے

قال رسول اللہ ﷺ والذی نفسی بیدہ لیوشک ان ینزل فیکم ابن مریم حکما عادلا فیکم الصلیب۔ اہ

ثم یقول ابو ہریرۃ واقرءوا ان شئتم و ان مل اهل الکتاب الا لیومنن بہ قبل موتہ ویوم القیامتیکون علیکم شہید

ثم یقول ابو ہریرۃ واقرءوا ان شئتم و ان مل اهل الکتاب الا لیومنن بہ قبل موتہ ویوم القیامتیکون علیکم شہید



اپنی طرف سے یہ آیت بطریق مشہدات پیش کی کہ کوئی اس کتاب  
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابن مرثم پر ضرور ایمان لائے گا قبل اس کے کہ ابن  
 مرثم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن اون پر گواہی دیگا۔ اور  
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مرثم  
 تم میں اور لگایا اور امام تمہارا نہیں ہیں سے ہوگا۔ اور احمد اور مسلم نے بروایت جابر مرفوعاً روایت

کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مرثم اور اون کا امیر حضرت عیسیٰ بن مرثم کہیگا کہ تمہارے لئے نمازین  
 امامت کر عیسیٰ کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کی  
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب  
 صحیح ہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان پر اتریں گے اور ابن عباس کا  
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحیح جیسے نسائی اور اس کے علاوہ

ابن عباس کا مذہب یہ  
 عیسیٰ ابھی زندہ ہیں  
 ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ سے اپنی ترجم  
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مرثم  
 کا زندہ آسمان پر اوٹھایا جانا ثابت ہر اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ  
 علیہ نے درر منثور کی جلد دوم ص ۳۱۱ میں بسند صحیح کتب فی اللہ  
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مرثم کو جبکہ اوس کی  
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی بھیجی کہ الی متوفیک و  
 سرافعک الی والی سابلک علی الاعور والدجال فتقتلہ ثم تعیش  
 بعد ذلک اور اربع و عشرين سنة ثم یتک میتة المحی۔ اے۔ یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اوٹھاؤں گا  
 اور غریب و دجال کو رکیط میں بھونکاپھر لو اوس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا  
 اور پھر تجھے اوس طرح موت دون گا جس طرح زندہ لوگ مری ہیں اور مطر و راق نے کہا

سحر و جادو کا قول کہ  
 مری کی کتب میں مذکور ہیں

کہ مستوفیک میں وفات موت نہیں ہے اور ہم دعویٰ کر سکتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ مستوفیک میں موت متعہ نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء و العزوان باب نزول عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اسکی مشاہدات میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معتنون فرمائیں جن سے نہ فقط اول کانزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولوا لعزم عجمی کے قول واستنباط سے معلوم ہوتی ہے جبکہ امان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بے لکھ دیا اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغزش نکلیا کہ اس وزیدہ تراجم اور موم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جنکو قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سباق سے آنکھ بند کر کے اپنی دستاویز بنالی اور کہا کہ سنجہ افادات بخاری جس کا ہمیں مشک کرنا چاہئے ایک یہ ہے کہ انہوں نے یسوع بن مریم کے وفات کا بارہ میں ایک قطعی فیصلہ لیا دیدیا ہے کہ جس سے ہرگز متصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما توفیتنی کنیت انت المرقد علیہم کو کتاب تفسیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ توفیتی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں یعنی ماریا دیا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے: "عن ابن عباس یجاء جلال من امتی فیوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب احمالی فیقال انک لا تدری ما احدثوا لک بعد کذا قول کما قال عبداللہ بن علی وکنت علیہم شہید اما دمت فیم فلما توفیتنی کنیت انت المرقد علیہم۔ بخاری ۱۶۷۹" پس اس حدیث میں آنحضرتؐ نے اپنے اور یسوع بن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما توفیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ ابن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ میں آنحضرتؐ کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے ہتھی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما توفیتنی سے مستشرقین۔ انتہی لخصاً۔ ازالہ ۸۹

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل اپنا مذہب بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ یسوع ابن مریم کے حق میں اوتیری لفظ و اذ قال اللہ سبحانی

امام بخاری کا مذہب کہ  
اذ قال اللہ سبحانی اذ  
صدیہ اذ عیسیٰ بن مریم

یقول ہے اور لفظ آذ صابہ یعنی زائدہ ہے یعنی امام بخاری رضی اللہ عنہ نے اپنی قوت اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس فقہ حدیث کے متعلق بیان کر دیا کہ یہ سارا قضیہ درکل سوال و جواب قیامت کے دن ہوگا اور کلمہ آذ نے یہاں معنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر کیا جیسے کہ قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں ماضی کا صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جسے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضارع کہا اوس کو غالمین اور کاذبین میں سے ہونے کی نسبت اپنے مکتوب عربی کے صفحہ ۳۱ میں کی۔ پس اون کے زعم فاسد میں اون کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہون گے جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صابہ ہے۔

فان الصیغۃ تدل علی الزمان الماضی والمرتفع جہتا کا ماضی ثم ان کثرت لفظی حکم المرتفع یجوز الماضی مستقبل بتبدیل الحروف فہذا ظلم متناہ من امثالک کہ کوئی فی هذا الصیغۃ

لفظ آذ اور ماضی بمعنی مستقبل کی کوئی تفسیر

زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افاد میں قاصر ہیں بلکہ وہ محسنات بدیع کی طرح سوکرات اور محسنات ہیں اور اول کے نہ ہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے کہ ان کا مفاد و حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اسلئے ہے کہ فر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کریں۔ اور اگرچہ کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ولو تری اذ فرعو یعنی اذ فرعو ۱۔ اور جیسے قول راجز

ثم جزاک اللہ عنی اذ جزا جنات عدن فی السموات العلیٰ وهو زیادۃ فی اللفظ غیر قاصح فیہ

میں بہتول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا لیکن اس کا ستر اور اس کا اصل وصول تواعد نحو کے سطر البت

جیسے کہ متن میں دیکھیں یہ ہے کہ جب کسی ایسی امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے اتفاق و توفیق مقصود ہو تو وہ امر صیغہ ماضی کے ساتھ ان فی معنی ائمتہ مستقبل اذا خبر به عن مستقبل مع قصد القطع

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ مردانیت اور قوت کے ساتھ بقوعہ کقولہ تلح و نادى اصحاب الجنة و مستقبلین -

اس معنی کا افاہہ مقصود ہو تو کلمہ آذ کی طرح حرف مودہ کو لے کر ساتھ (متن متین و شرحہ للمؤلف)

استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صیغہ ماضی حرفت آذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئیگا خود اسی آیت کے بعد الدنیا

کا قول ہے۔ چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ مخرج عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادہ فی قول

در منثور میں اس آیت کے متعلق قنادہ ان قلت للناس اہ حتی یكون ذلک قال یوم القیامۃ

رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اول سے کسی نے الامتی اند یقول حدیث یوم یفزع انصافین صلیہم -

پوچھا کہ اس آیت کا فقرہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کی تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام باتیں

اوی دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہونے نسبت

امام فخر الدین رازی اور عثمیری نے اپنی تفسیر میں صراحت یوم یجمع اللہ المسئل فیقول ما اذا جئتم قال لا

کی اور کہا کہ واذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطفت اذ قال اللہ علم انابک انت علاحد الغیوب اذ قال اللہ یا عیسیٰ

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کسر نعمتی علیک پر ہے۔ جو بقول رضوی ابن مریم اذ کسر نعمتی علیک و الذلک بدل من یوم

و کشف الیوم یجمع کا بیل اور بطریق نادى اصحاب الجنة بمعنی مستقبل یجمع علی طریقۃ نادى اصحاب الجنة بیضا کشف

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور سو خر دو زبان اس معنی کے لئے مودہ میں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع

قیامت کے دن ہوگا ذکر اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی حسب کا زعم فاسد اور اسی بنائے فاسد پر

اویخون نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد یعنی عیسیٰ صلی اللہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرمائی۔ سے پہلے غفاد کر لیا کہ آنحضرتؐ اڑیسی بن مریمؑ دونوں برابر طور پر انشرفی

سے متناثر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرتؐ نے اس حدیث میں توفی کی تفسیر فرمادیا اور وفات دیدی ارشاد

فرمایا جس سے پہلے منکشف ہو گیا کہ سچ ابن مریمؑ ہی وفات پا گئی اور آنحضرتؐ صہ ہی وفات پا گئے۔ “

حالانکہ خود ہی حدیث بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیث کے ارشاد کے وقت زندہ موجود اور اثر توفیٰ سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت قرآنی دونوں بتلا رہی ہیں کہ اس توفیٰ کے ساتھ دونوں حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدلل بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں علی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر دی کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل از روز قیامت اور یہ سوال وجواب ہو چکا اور وہ اپنی توفیٰ موت کا اعتذار باگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث سے مستنبط کر کے کہلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن افسوس کہ ان کے موجودہ دعویٰ کے استنباط سے قرآن اور حدیث کو الفاظ تہری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفیٰ کے مشترک اطلاق نے ان کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جس معنی کی تنویر دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ یتوفی الہ نفس حین موته و اذی لم تمت فی منامہا فیسکلتی فحق علیہا الموت و یسئل الہا آخریٰ اهل مستیٰ میں اگرچہ مختلف النوع انفس پر ایک

ایسی طرح پر توفیٰ کا اطلاق ہوا لیکن نفوس نامیہ اور نامہ نے اپنی اپنی توفیٰ کو بجا رکھ کر کے ثابت کر دیا کہ موت والے نفوس کی توفیٰ اور ہے اور سوچو انے نفوس کی توفیٰ اور ہے۔ یہی طرح اس حدیث

میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طرح پر اپنے اربع بی بن مریم پر توفیٰ کا اطلاق کیا۔ لیکن ان کے حالات خاصہ نے توفیٰ کی تنویر کردی اور چونکہ احادیث متواتر بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے

جیسے کہ اس کا بیان کسفند رہوا اور ہوگا۔ لہذا ان کی توفیٰ برسبت شخصی اپنے حقیقی معنی برفع اور بلندی پر

چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس سیت کریمین مجازاً ذہنی توفیٰ مراد لین چوں مستلزم موت سے

تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور پھر اور سابق و سابق کو لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت کو

اس ارشاد کے وقت یہی علی صلی اللہ علیہ وسلم پر موت وارد نہیں ہوئی اور ان کی موت کسی دوسرے

وقت پر متقد ہے۔ جیسے کہ زلزالہ انفا ح۲ میں بحوالہ انصاری ص ۱۰۱

خود ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا انہوں نے

وفی حدیث ابن عباس عن ام سلمہ  
ما ولد عبد اللہ ای ابن عباس

کہ جب ابن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سیدہ ابوالخلفا رہے یعنی کئی غنیوں  
کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد میں سے وہ ضیئہ ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام  
کے ساتھ نماز پڑھینگا۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر  
میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک مقدم و موخر یقول انی  
غراہ فی الخلفا یص لابی نعیم۔ اور ان

رافعک الی ثم متوفیک قابضک بعد النزل۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتقان کے باب (۴۴) قرآن کے  
مقدم و موخرین قتادہ سے بیان کیا۔ اور اس کو مؤید امام رازی کا چہتا قبل ہے جس میں بیان ہے کہ  
واو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور البتہ بہت سی آیات قرآنی ہیں جیسے لولا کلمۃ بسۃ من  
ربک لکان لزاما واجل سہمی۔ قال قتادۃ هذا من نقادیر الصلاہ لبقول لولا کلمۃ واجل سہمی لکان  
لزاما۔ اور خود نو عبد کلام عرب میں ہی ملاحظہ کیے کہ واو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک  
ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا متعدد جگہ فرمانا و ادخلوا الباب مسجد اوقوا لحاظہ اور دوسری جگہ فرمانا  
وقولوا حظہ و ادخلوا الباب مسجد اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ صعب ہے جیسے کہ ہماری  
شرح متن متین میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ نازعہ میں حضرت عیسیٰ کو علامت عست

قیامت منقرض فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی سننا و ابن عباس  
رضی اللہ عنہ کی قرأت کا ہے اور باعتبار ظہور مرتج کے  
بجز عیسے صلوات اللہ علیہ کے اثنہ کی شبہ کسی دوسری  
طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی معنی  
ابن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث کا سفا و ہے جس کو  
امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حافظ  
ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شبہ ہری

و ما ضرب ابن مریم مثلاً اذا قومک منه یصدون و  
تالوا اذ اہتذاخرا مہوق ما ضربہ کک الّا جلد بل حم  
قو خصمون ان ہو الا عبد النعمنا علیہ وجعلنا ک  
مثلاً لابی اسرائیل ولولشاء لجعلنا منکم ملائکہ فی  
الارض یخلفون و انہ لعلم المساعدا فلو تمترت بھا تسبوا  
هذا صراط مستقیم ولا یصدکم الشیطان انہ لکم عدو  
مبین۔ ای ان عیسیٰ شرط من بشر اھما لعلم بہ و قرء  
ابن عباس لعلم و هو علامۃ۔ (رکبیر)

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال لعنیت لیلۃ اسرعت لی ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ قال فذاکرا

امراۃ قال فردوا ابرہم الی ابراہیم فقال لا علم لی

فردوا امراہم اعیسیٰ فقال عیسیٰ اما ہی جنتہا فلا یعلم ہا

أحد الا اللہ عز وجل فیما عہد الی ربی ان الایمال

خارج معی فغیبنا فاذا رأتی ذب ما ینوب الیہا

قال فیملکہ اللہ اذا رأتی - الحدیث - قال فی عہد

الی ربی عز وجل ان ذلک اذا کان کذا کفان العاتق

کالحا مل التمل لا یدری اهلہا متی تنجاء ہم لہا

لیلۃ او نھا لا - احمد ابن ابی شیبہ - سعید بن منصور

بیہقی - دُرمدنثور - ابن کثیر

میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہم

سے بلا اور ان کے درمیان لعنت کا ذکر کیا اور رب

نے اس امر میں حضرت ابراہیم کو حکم بنایا اور انہوں نے

رسمی میان کی۔ پھر عیسیٰ کی طرف رجوع کی اور عزت

عسیٰ نے ہی لا علمی ظاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ صلوٰات اللہ

علیہ کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ نے اس کو جواب

میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو بجز

اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو عہد کہ میرے رب نے

مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ رجال خروج

کر لگا اور میرے ساتھ دو چٹری رہیں گی۔ پس جب کہ

رجال مجھ کو دیکھیں تو بیسے کی طرح پگھلیں گے اور پس

اوس کو ہلاک کر لگا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ یہی عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اوس وقت

ساعت کا وقت اس حال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جسکے وضع حمل کے دن پورے ہو گئے ہوں

لیکن یہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کس وقت ناگہان رات دن میں بچہ جنتی ہے۔ اور حاکم نے مستدرک

میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا فذلک من خرّج النّجال فاھبط فاقتلہ اور حاکم نے اس کا اسناد صحیح کہا

لا اترککم یتما فی الی الی الیکم بعد قلیل

واس اثم فتوفی الی انا حی - (بخاری)

مطبوعہ بیروت شمشاع صحاح (۱۴)

الجاب الفصیح لجزالدین افندی ج ۱ ص ۹۹

اور بخاری مطبوعہ بیروت شمشاع کے صحاح (۱۴)

میں ہے کہ حضرت عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ نے حواریوں

سے کہا کہ میں تم کو یتیم نہیں چھوڑوں گا اور عنقریب تمہاری طرف

آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں۔ خیر الدین افندی

جو اب فسح میں کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بالکل مطابق

ھے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت حکم و عادل نزول کر لگا۔

اور درمنثور جلد دوم ص ۱۱۱ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے  
 ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے کہ  
 تحقیق عیسےٰ نہیں مرا اور وہ قیامت کے قبل شہری طرف واپس آئے والا ہے۔

عزیز بخاری: غیرہ سی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے یحییٰ بن اویس بن ابی طالب  
 نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ  
 عیسےٰ بن مریمؑ انحضرت اور صحران کے ساتھ دفن کیا جائیگا  
 اور عیسےٰ صلوات اللہ علیہ کی قبر چھٹی ہوگی۔

اخرج الترمذی وحسن عن محمد بن یوسف  
 بن عبد اللہ بن سلام عن ابیہ عن جدہ  
 قال مکتوب فی النزاعۃ صفۃ محمد و عیسیٰ  
 بن مریم یدفن معہ - قال ابو حذافہ  
 البقی فی البیت موضع قبر درمنثور شکوۃ ص ۱۵۰

ہوا ہے۔ اور ابن جوزی نے کتاب الوفا میں عبد اللہ بن  
 عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے عیسےٰ بن مریمؑ زمین کی طرف اتر لگا پہر لگا کر  
 لگا اور صاحب اولاد ہوگا اور پینتالیس برس تک زمین پر  
 رہیگا یہ وفات پائیگا اور میرے ساتھ میرے مقبرہ میں  
 دفن ہوگا اور میں اور وہ ایک ہی مقبرہ سے الیٰ کبر اور عمر کے  
 درمیان قیامت کے دن اٹھیں گے۔

اور زرقانی میں اصحابہ سے منقول ہے کہ امام  
 ذہبی نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے عیسےٰ بن مریم بنت عمرانؑ رسول اللہ  
 و فی الاصابۃ عیسےٰ بن مریم بنت عمران  
 رسول اللہ و کلمۃ القا الیٰ مریم ذکرہ  
 الذہبی فی التجرید مستدرک علیہ من قبلہ

اللہ ہی کا ہے  
 عیسےٰ بن مریمؑ  
 اور وہ ہی ہے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم



نَقَالَ رَأَى النَّبِيَّ لَيْلَةَ الْاِسْرَةِ بِسَلَامٍ عَلَيْهِ وَفِي بَيْتِهِ

وَصَحَابِي وَهُوَ اَخْرَجَ مِنْ مَيُوتِ بْنِ الصَّحَابَةِ وَهُوَ الَّذِي

عَوْلَ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ بَلْ ذَهَبَ الْيَهُودُ جَمْعُ مِنَ الْعُلَمَاءِ

وَكَانَ اجْتِمَاعُهُ عَمَلَاتٍ فِي غَيْرِ لَيْلَةِ الْاِسْرَةِ (روى)

ابن عساکر عن انس قلنا يا رسول الله رايناك فمنا

شيئا ولا نراه قال ذاك اخي عيسى بن حريم انظرته

حتى قضى طوافه فسلمت عليه وروى ابن عدى

عن انس بن مالك عن مع النبي ص اذ راينا بردا ويدا

نقلنا يا رسول الله ما هذا البرد الذي راينا ويدا

قال قد رايتوه قلنا نعم قال ذاك عيسى بن حريم

صلی علیہ - زرقانی ص ۳۳-۳۴ م (۵)

سے شب اسرار میں ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس

عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابہ میں

سے وہی ایک صحابی ہے جو سب سے پیچھے وفات پائیگا

اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک

جماعت کی شہرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شب

اس کے سوا کسی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ

ابن عساکر نے حضرت انس کو روایت کی ہے کہ ہم نے

آنحضرت کو دریافت کیا کہ اے رسول اللہ کے ہم دیکھ

رہے ہیں کہ آپ نے کسی کو مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے

آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انظار میں رہا یہاں تک کہ اس نے

طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدى نے انس کو روایت کی ہے کہ ہم بہت سے

صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگہان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول یہ چادر اور ہاتھ کیسا ہے جو ہم نے دیکھا

آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا

جسے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات مکینہ بار (۳۶)

ناستفتح جبریل السماوات الثانیۃ کما فعل فی الاول

وقال قیل لہ فلما دخل اذا الجیسی علیہ السلام یحییٰ

عینہ فانہ لم یبت ابی الان بل رفعہ اللہ الی

ہذا السلاسل اسکنہ لہا وحکمہ فیہا وشوقنا الی

الذی رجعنا علی یدہ ولہ بنا عنا یتہ عظیمہ لہ

بغیۃ جلد (۳) ص ۴۴ میں حضرت

شیخ محی الدین ابن العربی حدیث معراج

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے

آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

شب معراج میں نبی  
اپنے جبر و غری کے  
ساتھ مری ہوئے

نے اوں کے بعد جب زمین نیکیا - کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مگر  
بلکہ اوں کو اس آسمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اوٹھالیا اور  
اسی آسمان میں اوں کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرماؤ بین کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا  
پیر رحمن کے ہاتھ پر تھے بیعت کی اور ہمارے حال پر اوں کو اتنی بڑی عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی  
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا دعا ہے کہ تین نزول کے وقت اوں کو پالون گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

روایت کی کہ نصاریٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
کے پاس آکر عیسیٰ بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اوس کا  
باپ کون ہے؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بہتان یا نہ ہونے لگے  
اوس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوں کو ارشاد فرمایا کیا  
تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند ایسا نہیں جو اپنے باپ سے مشابہ  
نہ ہو۔ نصاریٰ کو کہا بیشک۔ پھر فرمایا کیا تم نہیں جانتے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی عیسیٰ ہی مراد ہیں

کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر موت آئیوالی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں  
آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آئندہ مریوے میری اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
مریم آسمان سے اترے گی

روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ جبکہ دجال مسلط ہوگا اور مومن بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتریں گے۔

روایت کا کہ اوس  
شب کو قتل ہوئے حضرت  
مریم عیسیٰ آسمان سے اترے

روایت کی کہ علی  
اور حاکم نے حدیث بن جنشی سے روایت کی کہ علی  
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے

روایت کی کہ علی  
اور حسین نے حدیث بن جنشی سے روایت کی کہ علی  
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے

روایت کی کہ علی  
اور حسین نے حدیث بن جنشی سے روایت کی کہ علی  
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے

اوی رات قتل ہوئے جس رات کہ آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی گئی۔  
 ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ  
 مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ  
 عیسیٰ آسمان پر اُتر گیا  
 اور امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 عنہ فقہ اکبر بن تحریر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلنا  
 اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا چاند مغرب سے طلوع  
 کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور دوسری علامات  
 فرج الدجال و یاجوج و ماجوج و طلوع  
 الشمس من المغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام  
 من السماء و سائر علامات یوم القیامت علی  
 ما واردت بہ الاخبار الصحیحہ کما ینفقہ

جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح  
 ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام  
 احمد نفراوی المالکی نے نوادر الدانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعۃ ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام  
 کا اترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قطلانی میں نہایت بسط اور کثرت  
 افادات کیساتھ اس کو مستلحق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس  
 سے قادیانی صاحب کے شبہات اور  
 علامہ زرقانی مالکی کا  
 نزول عیسیٰ کے اشیاء  
 میں بحث بیٹھ کرنا

اوہام کا ازالہ ہوتا ہے۔ پس جس وقت کہ  
 ہمارے سرور عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم آسمانوں سے  
 اتریں گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت  
 کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی کے احکام کا  
 استغاضہ لوں کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی  
 یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہے گی یعنی کتاب سنت سے  
 بطریق استنباط یا مثال اس کے کسی دوسرے طریقہ سے  
 چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا  
 کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کو ہماری شریعت کے احکام طرح  
 بشیر لیدیننا صلعم بالہام و اطلاق علی الریح المحمّدی  
 او بما شاء اللہ من استنباط لہما من الکتاب و السنۃ  
 و نحو ذلک وقد مثل السیوطی بای طریق اتصال حکام  
 شریعتنا الی عیسیٰ فما جاب بأن الانبیاء کانوا یعلمون  
 فی زمانہم جمیع شرایع من قبلہم من بعدہم بالوحی  
 من اللہ علی لسان جبریل و بالتنبی علی بعد ذلک  
 فی الکتاب الذی انزل علیہم و بأن عیسیٰ بنی فی القرآن  
 قیغم من جمیع احکام صۃ اللہ من غیر احتیاج  
 الی مراجعتہ الاحادیث کما فہم النبی صلعم ذلک من القرآن

بیشی و بشریت محمدیہ  
کے احکام سے پہنچنے

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب  
دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زمانوں میں

ما قبل اور مابعد انبیاء صلوات اللہ علیہم کی کل شرایع  
کو جبریل کی زبانی بغیر وحی اور اپنی اپنی منزلتوں  
میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور (۲) عیسیٰ قرآن کریم  
میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی  
طرف رجوع کرنے کے بغیر اس ملت کو احکام سمجھنے  
جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے  
احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت  
کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط  
اپنے اوس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں  
کے ساتھ مختص ہوا اور ہر احکام مستنبط کو احادیث میں  
شرح فرمایا اور اس کے افہام اوس شے کے ادراک  
سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ  
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی اللہ ہیں اس لیے بعید  
ہے کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک  
کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک  
اور (۳) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرت کی صحابہ میں  
محدود ہیں۔ کیونکہ کسی بابر آنحضرت کیساتھ ہوا کو اجتماع  
ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت سے

فائدہ نظری علی جمیع احکام بشریہ و فہم انبیاء بعہم  
الذی اختص بہ ثم شہرہا لمتقدم فی الشیئہ و اذہام  
الامتہ لتفہمن ادراک ما ادرکہ صحابہ النبویہ و علیہ  
نبی فلا بعد الذین ہم من القرآن کفہم النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم و بان عیسیٰ محدوداً لمتحدۃ لاند جتمع بالنبی صلی  
خیر مرقۃ فلا مانع ان تلقی منہ احکام شریعتہ الخالقۃ  
لشرعیۃ الانجیل لعلہ بانہ سینزل فی امتہ و حکم فہم  
لنہم فافخذ عنہ بلا واسطۃ والی ہذا اشارۃ  
من العلماء قال و رأیت عبارۃ لبسکی تصلاً انما  
حکم عیسیٰ بشریۃ نبیاً بالقرآن و الشیئہ فتوح ان  
اخذہ الشیئہ بطریق الشافعیۃ بلا واسطۃ و بانہ اذا  
نزل جتمع بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الارض کما صرح بہ فی اتحاد  
فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام  
شرعیۃ و استدلال بیوی لکل واحد من ہذہ  
الاربیع بما یطول ذکرہ و ذکرانہ اعترض علیہ فی الجواب  
الاول بلزوم ان القرآن مضمن فی الکتاب السابقۃ  
فاجاب بانہ لا مانع من ذلک فقد دلت الاحادیث  
علی ثبوت ہذا اللازم و قال تعالیٰ و انما ننزل  
ربہ الخ لعلہ یقولہ و انہ لعلہ یرک لاولین ثم ساق الخ  
ذلک فی نحو ورقۃ۔ ثم قال ان السائل نفسہ سالہ  
ثانیاً حل ثبت ان عیسیٰ یزول علیہ الوحی بعد نزولہ

شرعیات محمدیہ کے اور ان احکام کی تلقین کی ہر جو شرعیات انجیل کے مخالف ہیں کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ وہ عنقریب اُمت محمدیہ میں اترنے والے ہیں اور ان میں سے ان کی شرعیات کو مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسٰی صلوٰۃ اللہ علیہ نے آنحضرتؐ سے بلا واسطہ اُن احکام کی تلقین کی اور اسی سنی کی طرف علماء کی ایک جماعت نے اشارہ کیا شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام سبکی رضی اللہ عنہ کی عبارت دیکھی جس میں انہوں نے تنصیص کی ہے کہ عیسٰی علیہ السلام ہمارے نبی کی شرعیات کو مطابق قرآن اور سنت کیساتھ حکم کریں گے جس سے اس معنی کو ترجیح ہوتی ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ سے بالمشافہ اور بلا واسطہ سنت کی تلقین کی۔ اور (ہم) عیسٰی صلوٰۃ اللہ علیہ جب نزول فرما دیں گے تو ان کو آنحضرتؐ کے ساتھ زمین پر اجتماع اور مصاحبت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی حدیثوں میں صراحت کر چکے ہیں پس کوئی مانع نہیں کہ عیسٰی صلوٰۃ اللہ علیہ ضرورت کیوقت آنحضرتؐ سے احکام شرعیات کی تلقین کریں۔

اور شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات میں مکمل طور سے استدلال کیا جسکا بیان ذکر کرنا باطوالت ہے۔ اور بیان کیا کہ جواب اول کی نسبت کسی نے ان پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر

فاجاب نعم روی مسلم وغیرہ اثناء حدیث ابو جلالہ الی عیسیٰ انی قد اخرجت عبداً من عبادی لیدیك بغتالہم فخر عبادی الی الطور و بیعت اللہ یا حجج

و ما حجج و ہم من اجل حدب یسئلون فیہم و الیہم علی

بحرۃ طریقۃ فی شہادۃ ما فیہا و ہم اخرجہم فیقولون

لقد کان بعدہ فرقۃ ماء و یحصرنی اللہ عیسیٰ علیہ

الصلوۃ والسلام و اصحابہ ثم یہبط بنی اللہ عیسیٰ

و اصحابہ الی الارض - اہ " فہذا امر حجج فی انہ یوحی

الیہ بعد نزولہ - و الذی یقطع بہ ان الجماعۃ لہ

جبریل لانہ السیفین اللہ و بین انبیاء کما صرح

الاثار بذلک و ساقطاً - ثم قال و قد نعم ان عیسیٰ

اذ انزل لا یوحی الیہ حقیقۃ - بل وحی العام و ہن

ساقط عمل ثلثا بنی تہ حدیث مسلم وغیرہ و ان

ماتو محمد بن تہذیر الوحی الحقیقی فاسد لانہ نبی

قائمی مانع من نزول الوحی الیہ - فان تجیل انہ

ذهب منہ وصف النبوت فہو قول یقارب الکفر

لان النبوت لا یتہب ابد ازل بعد موتہ - و ان

تخیل اختصاص الوحی بمن دون زمن فقول

لا دلیل علیہ و بیطلہ ثبوت الدلیل علی خلافہ انتہی

(فیاخذ عنہ ما شرع اللہ لہ ان حکم بہ فی ائمہ

فلا یکلم لشیئ من تحمیل الایما کان حکم نبیہا صلعم

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کئی

مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس میں کثرت ملتا

ہے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاہ

کا اوتارنا ہوا ہے اور اولین میں ہے۔ پہرا باب ورتق میں

اس کے اولہ بیان کئے۔ اور کہا کہ اسی سائل نے پہر

دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے

کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول

ہوگا؟ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے

(ابو اس بن سمان کی) حدیث کے درمیان روایت

کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کرے گا کہ میں نے اپنے

بندوں میں سے ایسے بندے لگا دیے ہیں کہ جن کے

قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو

کوہ طور کی طرف لجا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ما جوج کو لگا

جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور

اول کے پیشرو بجز ہریرہ پر گزریں گے اور اوس کا

سارا پانی پی جاویں گے اور اوں کے پس روجب

اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیسے فوت

اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

سمیت طور کے غار میں محصور رہیں گے اور یا جوج

و ما جوج کے نالود ہونے کے بعد عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کئی

مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس میں کثرت ملتا

ہے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاہ

کا اوتارنا ہوا ہے اور اولین میں ہے۔ پہرا باب ورتق میں

اس کے اولہ بیان کئے۔ اور کہا کہ اسی سائل نے پہر

دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے

کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول

ہوگا؟ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے

(ابو اس بن سمان کی) حدیث کے درمیان روایت

کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کرے گا کہ میں نے اپنے

بندوں میں سے ایسے بندے لگا دیے ہیں کہ جن کے

قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو

کوہ طور کی طرف لجا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ما جوج کو لگا

جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور

اول کے پیشرو بجز ہریرہ پر گزریں گے اور اوس کا

سارا پانی پی جاویں گے اور اوں کے پس روجب

اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیسے فوت

اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

سمیت طور کے غار میں محصور رہیں گے اور یا جوج

و ما جوج کے نالود ہونے کے بعد عیسیٰ بنی اللہ اپنے صحابہ

کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث

عیسیٰ بنی اللہ  
کے بعد وحی اترنا

فہو تابع لبینا صلعم وقد نبی علی ذلک الترمذی

الحکیم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ صاعقا

مغرب وکن الشیخ سعد الدین التفتازانی فی شرح

عقاید السننی و صحیح ابن یصل بانسان یوتہم ولینک

بہ المہدی ذہ فضل منہ فاما منہ اولی انتہی

کن اجزم بہ اعتمادا علی تحلیلہ و مراد ما لیشمل

فی بعض الآثار و عورض بحدیث یصحیح میں

ابن حریق قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل

ابن مریم فیکم و امامکم منکم و مسلم ایضا کیف یکم

اذا نزل ابن مریم فیقال صل بنا فیقول لا ال بعضکم

علی بعضکم مراؤ مکرمتہ لندہ الامتہ و لا احد من

حدیث جابر فاذا ہم لعیسی فیقال تقد منقول

لیتقد مرا امامکم فیصل بکم و لا بن ما جہ فی حدیث

ابی امامہ و حکم ای المسلمین بیت المقدس امام

رجل صالح قد تقد مر لعیسی ہم اذا نزل عیسیٰ فرجع

الامام یشک لیتقد مر عیسی فیتقد عیسیٰ بن یکتفہ

ثم لیقول تقدام فانھا لک اقیمت و رمی ابو نعیم

عن ابی سعید مر عننا الذی یصل عیسی بن

مریم خلقہ ای من اهل البیت مر و جمع بان عیسی

یقندی بالمہدی و لا لیظہر انہ نزلنا ابی الخ

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پر نزول کے بعد وحیِ تریگی اور یہ رقصہ قطع ہے کہ وحی لایزالہ جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سفر ہے جیسے کہ آثار میں صریح ہے اور شیخ نے بالتفصیل ان کو لکھا۔

عیسیٰ پر وحیِ حقیقی ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں

پھر شیخ نے کہا کہ لبض کا رعم ہے عیسیٰ جب اتر لگا تو وحیِ حقیقی اوس کی طرف

نہ اترے گی بلکہ اوس کو وحیِ مجاہدی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور نہل ہے کیونکہ مسلم وغیرہ کی حدیث اکو رد کر رہی ہے اور نیز جس معنی سے کہ وحیِ حقیقی اوس کے نزدیک مستقر ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحیِ حقیقی کی نزول میں کون مانع ہے۔ کہیں اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ پر نزول سبب نبوت ہوگا اعتقاد کرنا کفر ہے

وصعت نبوت جاتا رہا ہے تو یہ ایسا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی نہ مرنے کے قبل اور نہ مرنے کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحیِ حقیقی نبی کے

ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (الحاصل عیسیٰ صلوات اللہ

عیسیٰ کو نبوت نہیں ملتا لایک باکہ شریعت محمد پر عیسٰی کرگا

علیہ انحضرت سے اون شرائع کی تلقین فرما دیں گے جن کا حکم امتیت محمد پر ہے

حاکم البشر عثم بعد ذلک یقتدی الہمدی باہلی  
عل القاعدۃ من اقتداء المفضول بالفعال قال  
ابن الجوزی لو تقدم عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس  
اشکال ولیقبل انراک تقدیم نایباً ان مبتدء اشراً

فیصلی ماموماً لئلا یتدس بعد الشبهة وجہ اولہ  
لا تبقی لہدی۔ و فی صلوة عیسیٰ خلف من ہذا

الامۃ مع کونہ فی اخر الزمان وقرب قیام الساعة  
دلالتہ للصحیح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن  
قائم لله بحجۃ۔ وقیل معنی و اما مکرمکم لہ بحکم  
بالقرآن ادباً لا بحیل کما فی روائہ وسلم امامکم  
قال ابن ذئب مضاع و اما حکم کتابکم علیہ  
لم یتبدلن العیسیٰ اذ انزل یكون اماماً او ماموماً

لکن لیسکر علیہ روائہ احمد و مسلم فانما اختیار  
لا یقبلان هذا التاویل وقال ابو الحسن الاتری  
فی مناقب الشافعی لو انزلت (کاجار ان الہمدی  
من هذه الامۃ وان عیسیٰ یصلی خلفہ ذکر ذلک رداً

لحدیث ابن ماجہ عن التمس ولا مہدی الا عیسیٰ  
رحمہ علیہ السلام وان کان خلیفۃ فی الامۃ

فہو رسول نبی کیم علی حالہ لاکما یطعن بعض الناس

انہ بائی واحد من هذه الامۃ بل و ان نبوتہ  
و پر سالۃ جبریل ہما لا یزولان بالموت کما تقدّم

تکلیف میں ہوگی (نعم صواحد من هذه الامّة)

صح بقائه على نبوته ورسالته (لما ذكر من وجوب

اتباعه ليتبين صلح الحكم بشرائعه فان قلت قد

ورد في صحيح مسلم) والبخاري ايضا (قول صلح

ليوشك ان ينزل نيكم ابن مريم حكما) اي حاكما

(مقطعا) ولفظ البخاري حكما عدلا وفي مسلم عن

ابي هريرة فروا عن ابي بن مريم على المنارة اي

شرقي دمشق وفي الصحيحين منه رفعه ينزل عيسى

فيقتل الدجال (فيكتب الصليب ويقتل المخزوم) فسطل

دين النصرانية لكن في الطبراني الاوسط باسناد

لا باس بعن ابي هريرة ويقتل المخزوم والقردة

(وليفض المجزية) وفي رواية يوضع الحرب لوقية

الحديث في الصحيحين ويفيض المال حتى لا يقبله

احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا

وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقرؤ ان شئتم وان

اهل الكتاب الا يومنن بقبل موته ويل للمفقيات

يكون عليهم شهيد ا قال الحافظ والمفتي الحنفين

يعبر احد افلا يتقى احد من اهل الذمّة يؤد

المجزية وقيل معناه يكثر المال فلا يتقى من يمكن

صرف مال المجزية له فيترك المجزية استغناء عندها

وقال عياض يحتمل ان المراد بوضعها انقربها

کو منظور ہوگا اور کسی شرکی تحریف و تجلیل کے متعلق کوئی

جبریم حکم جو حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے

اور نہ اپنی شریعت مستقصدہ کے مطابق حکم کریں گے

کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

تالیع ہیں گے۔ چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب

ختم الاولیاء میں تنبیہ کر دی ہے اور صاحب غنّاء

مغرب نے اس کی صراحت کی اور سی طرح شیخ سعد الدین

تفتازانی نے شرح عقاید نسخی میں اور اس نے اس

امر کی نصیح کی کہ عیسے لوگوں کی امامت کریں گے

اور مہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے

لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تعلیل

پر اعتما کرنے سے یقین کیا جاتا ہو کہ عیسائی

ہی امامت کریں گے اور بعض آثار بھی ہر گز شبہ

میں لیکن صحیحہ کی حدیث اسکی معاضدہ جو ابی ہریرہؓ کی

ہے کہ کہا اوسنے فرمایا رسول اللہؐ نے اوس وقت تمہاری

کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریتمؓ میں اوتر لگیا اور امام

سختارؓ انتہیں میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری

حدیث کہ اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ

ابن مریتمؓ میں اوتر لگیا اور اوسکو کہا جاوے گا کہ ہاری

امامت کو اور وہ از روئے تکریم است محمدیہ کہیں گے ہمیں

تمہاری ہی بعض تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث

عیسیٰ نبی اللہ کی  
امامت میں ہوگا  
کہ لگے اور امامت  
کی تفسیر



جو بابر سے مروی ہے کہ نگہبان عیسیٰ کا اولن بین  
 اور ترنا ہوگا اور اوس سے کہا جاوے گا کہ آگے ہو وہ کہہ گیا  
 کہ تمھارا ہی امام مہربا ہے آگے ہونا چاہیے اور وہی مہربا  
 نماز پڑھائے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ  
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہو گئے  
 اور اون کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھانے کے  
 لئے اولن کے آگے ہوگا اوس وقت نگہبان عیسیٰ کا  
 اور ترنا ہوگا اور امام پچھلے پانچوں کو ٹٹے لگیگا کہ عیسیٰ  
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اوس کے دونوں کانہوں  
 کے درمیان کھڑا ہو کر کہہ گیا کہ آگے ہو کہ اس نماز کی اتنی  
 تیرے ہی لئے کہی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو  
 ابو سعید سے مروی عامرونی ہے کہ وہ شخص ہم میں سے ہی  
 ہے جسکے پیچھے عیسیٰ بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی وہ شخص  
 اہل بیت نبی میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع  
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے  
 کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہربا کا اقتدار کرے گا  
 تاکہ معلوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور  
 حاکم بشریت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اترتا ہے۔ پھر اس کے  
 بعد مہربا اور ان کا اقتدار کریں گے تاکہ عمل قاعدہ قہر  
 سے بخلاف نہ ہو۔ اس جوڑی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ دہلہ  
 اولن میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

امام استنبی  
 بن جواد استنبی  
 ہے اور بن جواد استنبی

علی الکفار من غیر عیالہ و تکون کثرة المال بسبب  
 ذلك ولتغلبه النوى (وان الصواب فی معناه انہ  
 لا یقبل الجزیة ولا یقبل الا الاسلام و الاقتل)  
 ان امتنعوا منذ قال الحافظون یؤیدہ روایت احمد  
 من وجہ اخذ تکون الدعوی واحد (وهذا خلاف  
 ما هو حکم الشرع الیوم فان الکتابی اذا بذل الجزیة  
 وجب قبولها لم یجوز قتله ولا کفر به علی الاسلام  
 و اذا کان كذلك فیکف بکون عیسیٰ علیہ السلام کما  
 بشر لایة نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فالجواب انہ لا  
 خلاف انما یزول حاکما بعدہ الشراعیة المحمدیة)  
 حدیث عبد اللہ بن مغفل یزید عیسیٰ بن مریم صلی  
 بحمد علی ملته رواہ الطبرانی (ولا یزول نبی برأۃ  
 مستقلة و شراعیة ناسخة بل هو حاکم من حکام  
 هذه الامة و اما حکم الجزیة و ما یعلق بها  
 فلیس حکما مستمر الی یوم القیامة بل هو مقید بما  
 قبل نزول عیسیٰ وقد اخرجنا صلی اللہ علیہ وسلم  
 و لیس عیسیٰ صولنا متخیل نبیا صلعم صولنا بین  
 للنسخ بقوله و یضیع الجزیة (فدل علی ان الاتباع  
 فی ذلک الوقت من قبول الجزیة و هو شرع نبیا  
 صلعم اشار الیه النوی فی شرح مسلم فان قلت  
 ما المعنی فی تغییر حکم الشرع عند نزول عیسیٰ علیہ السلام

و السلام فی قبول الجزئۃ و اجاب ابن بطال (

ابو الحسن بنی فی شرح البخاری (بابا) مما قبلنا احی

لاحتیاجنا الی المال و لیس یحتاج عیسیٰ علیہ السلام

و السلام عند خروجه) ای خصوصاً و نزولہ من السماء

الی الارض (الی مال لانه لیفیض فی آیامہ المال

حتى لا یقبلہ احد فلا یقبل ولا القتل و الا یلین

بالله و حذو - انتی و اجاب الشیخ ولی الدین

بن العزاقی بان قبول الجزئۃ من الیہود و النصار

لشہتہ ما بایدہم من التوراة و لا یجیل فی حلقہم

بزعمہم بشرع قدیم فاذا نزل عیسیٰ علیہ السلام و انت

ذلک الشہتہ بمصول معانیتہ فصار و اکعبہ

الاولیٰ فی القطاع شہتہم و اکتشاف امہم

فمن ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منهم الا الاسلام

و الحکم یزول بزوال عللہ قال و هذا معنی حسن

مناسب ثم اذ من تعرض له قال و هذا الولی

عما ذکرہ ابن بطال (انتی) و فی الفتح قال (الجم

الحکمۃ فی نزول عیسیٰ دون غیرہ من الانبیاء

للرد علی الیہود فی زعمہم انہم قتلوه فبین الله

کذبہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لہ لای جلیہ

لیدفن فی الارض اذ لیس لمخلوق من التراب

ان یموت فی غیرہا و قبل انہ دعا الله لما را

و سوسہ واقع ہوگا۔ اور کہنا چاہیگا کہ کیسا ناب ہو کر گے

بڑے ہیں یا نئی شریعت کیساتھ تہہ وترے ہیں پس

اسی و سوسہ کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے

ناب شہرہ کے غبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

اس ارشاد کا منہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے بعد کوئی

نبی نہیں۔ اور اس سنت کے ایک مرد کے پیچھے چوزانہ

اقرب قیامت میں ہوگا عیسیٰ کا نماز پڑھنا اور ان اقوال

صحیح کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہیں ایسی

شخص سے خالی نہ ہوگی جو اللہ کے لئے حجت کیس نہ ہوگا

اور بعض نے امام مہتمم کے معنی یوں کہو ہیں

کہ عیسیٰ قرآن کے ساتھ حکم کر لیا نہ انجیل کر

ساتھ۔ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ بن ابی

ذئب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ تمہارا امام

تھواریب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی جو

سے نہ معلوم ہو سکا کہ عیسیٰ نزول کے وقت امام ہوگیا

مقتدی۔ لیکن اسپر احمد اور مسلم کی روایت وارد ہوتی ہے

جن میں ایسی صراحت ہو جو قابل تاویل نہیں۔ اور انہوں

فرماتے ہیں کیا توں قب الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ

اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اسی سنت

میں سے ہے اور عیسیٰ اس کے پیچھے نماز پڑھیگا جسکو

اوسنے ابن ماجہ کی ایسی حدیث کے رد کرنے کے لئے

امام مہتمم کے  
دوسرے معنی

صفہ محمد و امتہ ان یجیلہ منہم فاستجاب اللہ  
دعاہ و افاض حق بنزل فی آخر الزمان محمد دالہ  
الاسلام فیوافی خراج الدجال فیقتلہ الاول  
وجہ۔ و فی مسلم عن ابن عمر و انہ یکث فی الارض  
بعد نزولہ سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد  
فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس علیہ  
السلام اذ ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا سبع عشرۃ  
سنتہ و باسناد فیہ مبہم عن ابی ہریرۃ یقیم بہا الذین  
سنتہ و روی احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ صحیح علیہ  
ہریرۃ مرفوعاً بنزل عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
و علیہ ثوبان ممران فیدق الصلیب و یقتل  
المختلین و یفیع الجزیۃ و یدعی الناس الی الاسلام  
و ینزلک اللہ فی ذمانہ الملل کلہا الا الکفر  
و تقع الامنتہ فی الارض حتی تلج الاسود صحیح  
الربیع و تلعب البصیان بالحمات فیکث فی الارض  
اربعین سنتہ ثم یتوفی و یصلی علیہ المسلمون  
انہی۔ قال ابن کثیر لیشکل علیہ خبر مسلم انہ  
یکث فی الارض سبع سنین اللهم الا ان یحمل  
ہذا السبع علی مدۃ اقامتہ بعد نزولہ لکن  
مضافۃ الی مکثہا قبل رفعہ الی السماء و  
کان عمرہ اذ ذاک ثلاثاً و ثلاثین سنتہ علی المشعل

بیان کیا جو حضرت انس سرمدی ہے کہ کوئی بہمدی مجتہد  
عیسے کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اگر اُمت  
محمد میں خلیفہ ہوں گے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی  
کریم ہوں گے نہ جیسے کبعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور  
رسالت ہی الگ ہو کر ایک اُمتی بن کر اتریں گے۔

حالانکہ یہ شخص اس بات سے جاہل اور نادان ہے کہ  
رسالت اور نبوت کا انفاک جبکہ موت سے ہی نہیں ہوتا  
تو اوش شخص سے کیسے انفاک ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ  
ہے۔ ہاں وہ اُمت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اپنی نبوت

اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے  
بیان ہوا کہ اوپر سہارے نبی کا اتباع اور ایسی کئی شریعت  
کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح

مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرع غریب  
ابن مریم تم میں بصورت حاکم منقطع اور عادل نازل ہوا

اور نیز مسلم میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دمشق کے  
مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور

صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اترے گا  
اور دجال کو قتل کرے گا۔ اور پہلی روایت کے بعد ہے

کہ صلیب کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دین لطیف  
کو باطل کرے گا۔ اور طبرانی اوسط میں ابی ہریرہ سے بہاد

دفعہ چہرہ کے متعلق لایا ہے کہ خنزیر اور بندہ کو قتل کرے گا

اور جزیرہ ادھار لگیا۔ اور ایک روایت میں لڑائی اڑھائی گئی  
 اور صحیحین میں بقیہ حدیث ہے کہ مال بہادر لگیا یہاں تک کہ  
 کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لیا اور اوس وقت ایک کچہ  
 دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہ کہتے رہے  
 کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو  
 کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گی قبل  
 اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ اون پر قیامت کے دن  
 شہادت دے گا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث  
 کے یہ معنی ہیں کہ اوس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گی۔  
 اور دنیا کے تختہ پر کوئی اہل ذمہ باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا  
 کرے۔ اور بعض نے اس کو معنی یوں کہے ہیں کہ مال  
 استدر زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصر نہ جزیرہ کا باقی نہ رہے گا  
 پس بوجہ مستغنا جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائیگا۔ اور بعض  
 عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تفریق یعنی  
 عیسیٰ کفار پر بلا مجاہد جزیرہ معین فرمایا گیا اور مال کی کثرت  
 اسی سبب ہوگی۔ لیکن امام نووی نے اس قول کا  
 چمپا کر کے اسکو رد کر دیا۔ پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں  
 کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لیا اور نہ اسلام کے سوا کوئی  
 دوسری چیز۔ اور اگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا  
 تو قتل کر لیا۔ حافظ ابن حجر عقلمانی فرماتے  
 ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے

قال فی مراقاة المصعود و قد اتممت سنین اجمع بک  
 ثم رایت البیہقی قال فی کتاب البعث والنشور  
 هكذا فی هذا الحديث ان عيسى يملك في  
 الارض اربعين سنة وفي مسلم من حديث عبد الله  
 بن عمر وفي قصة الدجال فيبعث الله عيسى بن  
 مريم فيطبع فيملكه ثم يلبث الناس بعده سبع  
 سنين ليس بين اثنين عداوة وقال البيهقي  
 ويحتمل ان قوله ثم يلبث الناس بعده اربعين سنة  
 فلا يكون مخالفا للآل انتهى۔ فترجى عندى  
 هذا التأويل من وجوه احدها ان حديث مسلم  
 ليس تصافى الاخبار عن مدة لبث عيسى وخبر  
 ابى داود نص فيها۔ والثاني ان ثم يؤيد هذا  
 التأويل لنا للزهري والثالث قوله يلبث انا  
 بعده فيتجه ان الضمير فيه لعيسى لا لاهل ارض  
 مذکور۔ والرابع انه لم يرد في ذلك سوى  
 هذا الحديث الواحد المحتمل ولا ثاني له ووجه  
 مكث عيسى اربعين سنة في عدة احاديث  
 من طرق مختلفة فحديث ابى داود وهذا هو  
 صحيح فهذه الاحاديث المتنوعة في المصنف  
 اولى من ذلك الحديث الواحد المحتمل انتهى  
 ويؤيد ان حديث رفعه وهو ابن ثلث

وضع جزیرہ کے صحیح ہے

ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ

اگرچہ ہماری شریعت کے موجود حکم کے برخلاف ہے

کیونکہ کتابی حکم جزیرہ دنیا قبول کرے تو اس کا قبول

کر لینا واجب ہے اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی

مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسائی خلاف حکم موجودہ

کرنے میں حاکم شریعت نبی کیونکر رہ سکتے ہیں؟ پس

اس کا جواب یہی ہے کہ بلاشک وہ شریعت محمدیہ کے

مطابق حکم کریں گے جیسے کہ حدیث عبد اللہ بن مسعود میں

ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصداق

اور ان کی امت پر نازل ہوں گے جب کو طبرانی نے

روایت کیا۔ اور یہ بالکل مقرر ہے کہ کوئی نئی رسالت

مستقلہ اور شریعت ناسخہ کے ساتھ آنحضرت کے بعد نہ

آوے گی۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا

لیکن حکم جزیرہ اور اس کے متعلق امر کوئی استمراری

حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزول عیسیٰ کے

ماقبل تک محدود اور موقت ہے۔

کپس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے

نہی صلی اللہ علیہ وسلم میں جنہوں نے اس کے

ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزیرہ اوٹھا دیگا۔

پس معلوم ہو گیا کہ اس وقت جزیرہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کے حکم کے مطابق ہے۔

چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

و ثلاثین انما یروی عن النصارى عند الحاکم

عن وهاب بن منبه قال ان النصارى تزعم

فذكر الحديث الى ان قال وانما رفع وهاب بن

اللائث وثلاثين وفيه عبد المنعم بن ادريس كذا

والصحيح فروع النصارى كما ترى والثابت في الحاشية

النبوية انه رفع وهاب بن مائة وعشرين روى

الطبراني والحاکم في المستدرک عن عائشة ان النبي

صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی لوفی فیہ

لفاطمة ان جبریل کان یحاضرني القرآن فی کل

عام مرة وانه عارضني بالقرآن العام مرتين اخبرني

انه لم یکن بنی الاعاش نصف الذی قبله و

اخبرني ان عیسی بن مریم عاش عشرين و مائتین

ولا ارانی الا اذا هب علی راس المبتین و حاله ثقا

و لطف و ذکر ابن عساکر ان وفاة عیسی تكون

بالمدينة فیصلی علیہ هناك و یدفن بالحجرة

النبوية و قال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسی

و هو حی علی الصبح و لم یثبت رفعه ادل من وهاب

حی من طریق مرفوعة قوية۔ انتہی۔ زرقانی

وقت قبل جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں کیا حکمت ہے تو اس کا جواب ابن بطال البغلی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہیگی اور اون کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اسے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بحضرت ایمان خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ ولی الدین ابن العراقی نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت یہود اور نصاریٰ سے جزیرہ اسلئے قبول کیا گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں تورات اور انجیل کے ہونے اور اون کے دھرم میں شرع قدیم کے ساتھ تہمت تک ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اوس وقت حصول معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا اور اون کی حالت و ثن پر ستون کی سی ہوجاے گی اور انہیں کھڑک اون کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاوے گا اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کیا جائے گی اور حکم کا زوال اوس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ چہی اور مناسب وجہ ہے چہر میں نے کسی کو مقترض نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر نہ ہتی

عیسیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اترنے کے ہمارے

اور فتح الباری میں ہے کہ علماء کہتے ہیں علی الخصوص عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کے نزول میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں انداست اور حسرت ہو کر ادھوں نے عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ وہ خود عیسیٰ کے ہاتھ سے قتل ہوئے گئے یا (۲) اجل نزدیک ہوجانے سے ناکہ زمین میں دفن کئے جاوے اس لئے کہ جو شے لڑتی سے مخلوق ہے اوس کو کوی جائز نہیں کہ مٹی کے سوا کوی اور جگہ مرے اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمد اور امت محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے یہی امت محمدیہ میں سے کر پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اوس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اوس وقت دجال کو پایہ گھا اور اوس کو قتل کرے گا۔ لیکن یہ اول بہت مناسی ہے۔ اور مسلم میں ابن عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رسالت برس تک زمین میں اقامت کرے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب الفتن میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں کناح کرے گا اور انیس برس تک اقامت کرے گا۔

اور ابی ہریرہ سے اسنادِ پیچ سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کر گیا جسکو احمد نے روایت کیا اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دو زرد رنگ کی پٹری اڑھری ہوئے اذنین گئے اور صلیب کو ٹوڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اڑھریا دیں گے۔ اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا اکل ملتین نابود کر دے گا اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور در در سال بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جاویں گے اور مسلمان اُن کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔ ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی مواضع ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس تک اقامت کر گیا۔ مان اوس صورت میں مواضع نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت پر محمول ہوں اور قبل از رفع مدت مکث کیساتھ منضم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تفسیر برس ہیں چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث میں ایسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پہرہ تفسیر کی کتاب "البعث والنشور" میں دیکھا کہ اوس نے یہی اسی طرح اس حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کر گیا اور قصۃ دجال کے متعلق مسلم میں عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کر کرے اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو بعد سات برس تک لوگ اس طرح ملکہ زمین گے کہ کسی شینین میں باہم عداوت نہ ہوگی۔ یہ تفسیر نے کہا محتمل ہے کہ بعدہ سے مراد بعد موت نہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔ یہ تاویل میرے نزدیک کئی وجوہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت لمبت عیسیٰ کی نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ "ثم" اس تاویل کا مؤید ہے اسلئے کہ وہ تفریح کا افادہ کرتا ہے۔ سوم اسلئے کہ بعدہ کی ضمیر اسبے کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہوا کہ قریب تر مرجع مذکور عیسیٰ ہی ہے چہاں ام اسلئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے پس ابو داؤد کی حدیث ہی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی احادیث اور محتمل حدیث سہ اولیٰ ہیں

جیسی کہ عمر بن  
مرفوع ہوئے

از حدیث رفع کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی یہونا اسی حتیٰ کا مؤید ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہب ابن منبہ سے مروی ہے کہ اوس نے لکھا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے ردیون میں عبد المنعم بن ادیس ہے جو ہم بالکذب ہے اور اگر صحیح ہی فرض کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو امر کہ احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سو تین برس کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبرانی اور حاکم نے مسند میں عایشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال ایک دفع میرے ساتھ قرآن کا تدار کیا کرتا تھا اور سال اور سنے دو دفعہ دُور کیا ہے اور اوسنے مجھے اطلاع دی ہے کہ ہر ہی اسپتہ ناقص نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سو تین برس زندہ رہا اور بعد اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کی سر سے پرخصت ہوئی والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابن عساکر کا بیان ہے کہ نیلی کی وفات مدینہ میں ہوگی اور وہیں اوس پر نماز جنازہ پڑی جاوے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ حرزدی نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا اوزن کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظہ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اوجھاگوئی اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اوتھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہی لمخصا۔

جیسی کہ دفن  
مدینہ منورہ ہے

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و روایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمر اور ابن عباس اور حضرت علی اور عبد اللہ ابن مسعود اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن سلام اور بیع اور انس اور کعبہ اور حضرت ابوبکر الصدیق جیسے کہ ان کا قول ہے مقام پر آئیگا اور جابر اور ثوبان اور عائشہ اور تیم داری وغیرہ اور نجاری اور سلم اور ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی اور عبد بن حمید اور ابن ابی شیبہ

اور صحابہ و ائمہ  
اور ائمہ کے ناظرین کا  
مذہب ہے کہ عیسیٰ زندہ  
اور وہ آسمان پر آوے گا



اور حاکم اور ابن حجر برادر ابن حبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور سعید بن منصور اور ابن عساکر اور اسحق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مروید اور بزار اور شرح زوالہ اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور شمس الدین اور امام ابو حنیفہ از کل ائمہ شیعہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور زبیر جیسے ابن سیرین اور امام شومکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نہ تو آسمانوں پر اوڑھائے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں سے اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی نے کتاب الامام

ابن کثیر کے لئے جو بعد از نزول آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق حکم کر لگا۔ اس پر جسے ائمہ جیسے کہ ہم نے اور بعض کی عبارات بعینہ نقل کر دی ہیں۔ پس نہایت تعجب اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱ سے ص ۱۵ تک

فتح البیان ص ۳۳۳ ج ۲

دکن تک ذہب الیہ کثیر من اکابرہ کا ائمہ و ماجاء لفظ خروج المسیح فی بناء خیر الیرتہ صلا و ماجاء لفظ النزول من السماء فی الحدیث صلا و رجل ذہب الی ائمة الفیاء موت عیسیٰ قالا انہ مات ولحق الموتی کما هو مذہب الیک و ابن حزم و الامام البخاری وغیرہ کہ من اکابر المحدثین و علیہ اتفق جمیع اکابر المحدثین و بعض صحابہ الاولیاء و ائمہ ان الایمان علی حیاة بلخی احق ان یسمی الایمان علی حیاة و ان الصحابة و التابعین و الائمة الا توفوا بعدہم ذہب الی موت عیسیٰ ثم لا یمكن لاحد ان یأتی بآثار من الصحابة او حدیث من خیر الیرتہ فی تفسیر لفظ التوفی بغير محنی و الامانة ابدان و لو ماتوا بالحرق صلا اما نری کیف یخفوا

استعد و مقامات میں تصریح کر دی کہ اکثر اکابر امت اور ائمہ مسیح کے مرجح کو قایل ہیں اور اوس کی حیات پر اجماع نہیں بلکہ اوس کی موت پر اجماع ہے اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ شیعہ و مجاہدین اوس کی موت کے قایل ہیں اور یہی مذہب مالک اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر محدثین کا ہے اور اسی پر اتفاق کا برعکس اور بعض اولیاء کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ

قادیانی کا چہرہ دعویٰ کہ عیسیٰ مر جائے گا امت ہے

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے  
نزل کی لفظ ہی نہ کسی حدیث میں آیا اور نہ  
استفادہ میں کے ملفوظات اور کلمات میں۔  
کیا تم ان الفاظ کو خاموشی کی طرح اپنے دل  
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول پریم اور متقدمین کے کلام میں یا تو فی کے لفظ پر غیر  
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ سرت اور نہ مرگے ساتھ مرنا چاہو۔

حدیث میں نزول جمع رفع ہے  
یہودی اسد آئندہ مرگے بھائی  
رسول اللہ صرح کر گئے۔ رسول اللہ  
فرمایا یہ گئے۔ رسول اللہ اس کے  
سلام کا جواب دیں گے۔  
حالات خود ابن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود  
ہے اور اسی طرح فضل اکبر بن امام ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان  
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ ورور منثور میں حضرت حسن کی حدیث میں لفظ  
راجع الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں رفع الی السماء کا لفظ ہر ابنت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

حدیث میں جس کو ابن عباس نے روایت کیا لفظ  
لیسبط عیسیٰ بن مریم حکماً عند لادن اما ما سقط  
فلیسکت فجاءوا حاجاً او معتمراً لیتفط علی  
قبری لیسبط علی و لادن علیہ۔ (از ابی ہریرہ)  
حدیث میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ عیسیٰ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰ کے ساتھ  
وصف نبی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہے اور صحابی  
بھی کیونکہ شب اسرا میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر وغیرہ نے ابن  
عباس کی حدیث کو ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ نے شب اسرا کو علاؤ کبھی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہ مصافحہ  
اور ملاقات کی اور صحابہ پر کلام نے اول کو کچھ چشم خود دیکھا۔

نسبت بن ریشہ و فی عیسیٰ کا  
انظر عیسیٰ بن ابی اسحاق کو چلوان  
میں ذبح سے موجود ہوتا ہے  
بلکہ زمریت بن برشلہ و فی عیسیٰ نے  
جواب تک کو چلوان میں زندہ  
موجود ہیں انہوں نے فضلہ بن معاویہ کو آسمان سے

وروی (ای ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ  
کتب الی سعد بن ابی وقاص وھو بالقادسیہ  
بقول لادن و فضلہ بن معاویہ الا لصادی

نزل علی علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازالہ الخفا سے شافعی  
ایرانیوں میں عمر بن الخطاب بن ہوا بیت بن عباس سے  
کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قنابسہ  
میں حاکم تھا کہا کہ فضلہ بن معاویہ انصاری کو حلوان  
عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اس کے اطراف سے اموال  
غارت حاصل کریں۔ چنانچہ سعد نے نضد کو تین سو سوار کی  
سعیت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور  
اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور  
قیدی لادے تھے کہ اون کو عمر کے وقت کی تنگی کی اور  
قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے اور وقت نضد کی قیدیوں  
غنیمت کو کوہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے  
ہو کر اذان کہنی شروع کی اور جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ تو  
نگہبان ایک عجیب نے پیڑ میں سے اجابت کے ساتھ  
کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے یہ نضد  
نے کہا استہدان لا الہ الا اللہ تو عجیب و جواب دیا کہ  
نضد یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پھر فضلہ نے کہا استہدان محمد  
رسول اللہ تو عجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت  
ہمکو عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی اُست کے سرے پر  
قیامت قائم ہوگی۔ پھر فضلہ نے کہا حی علی الصلوٰۃ تو عجیب  
نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اٹھائے  
اور پھر واطیت کرے۔ پھر فضلہ نے کہا حی علی الفلاح۔

الی حلوان العراق فاذا راعی ضوا حیران اصا لوان  
فضلتہ فی ثلث مایۃ فارہس فخر حی احنی اتو ۱  
حلوان العراق فاذا راعی ضوا حیران اصا لوان  
غیتہم و سبیا فاقبلو ایسوقولنھا حتی امرھم لعم  
و کادت الشمس تغرب فالحجاء لفضلۃ البیہی و الغنیمۃ  
الی صغج جبل ثم قام فاذا قال اللہ اکبر اللہ اکبر  
فاذا عجیب من العجب یحییہ کہت کبیرا یا فضلہ  
ثم قال اشہدان لا الہ الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص  
یا فضلہ ثم قال اشہدان محمد رسول اللہ قال ہو  
الذی بشرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امتہ  
تقوم الساعة فقال حی علی الصلوٰۃ فقال طوبی  
لمن مشی الیہا و واطع علیہا قال حی علی الفلاح  
قال تلح من اجابہ قال اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ  
قال خلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا فضلہ حرر اللہ  
بہا جسدک عن النار فلما خرج من اذانہ قاموا  
فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت ام من  
الحجۃ او طائف من عباد اللہ قد سمعنا صوتک  
فادنا صورتک فان الوقف ذلہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم روفد عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ  
قال فالتلق المجمل عن حاتمہ کالرجا البیض الس  
و المحبۃ علیہ طرمان من صوف قال لسلو علیک

رحمۃ اللہ وبرکاتہ فقالوا وعلیک السلام

رحمۃ اللہ وبرکاتہ من انت یرحک اللہ قال

ذریت بن برشلہ وشی الجبد المصالح عیسیٰ بن

امیر اسکنی عن الجبل و دعا لی بعول البقاء

فی حین نزولہ من السماء فاقروا عمر منی السلام

وقروا الی عمر سیدہ وقارب فقد دنا الامر

اخبروا بعد الخصال المتی اخرکم بھا یا عمر ذلک

عنہ الخصال فی اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

فانہرب الرب اذا استعفی الرجال بالرجال والنساء

بأ النساء واستعفیوا الی غیر مناسبتهم وانتموا الی غیر

من الیہم ولم یرحم کبیرہم صغیرہم ولم یقر صغیرہم

کبیرہم وترك المعروف قلم یومرہ وترك لمنکر

العلم ینہ عنہ وتعلم عالمہم العلم یجلب بہ الدائیر

والدراہم وکان المطرقینا واول رقیضا واولی

المنارات فغشوا الحصا و زخرفوا المساجد

اظہروا الرشا و شذوا الدنیا و اتبعوا الخوی

و باعوا الدین بالدنیا و قطعت الارحام و بیع

الحکم و اکلوا من فی فصار الخوی عز و خرج الرجل

من بیتہ فقام الیہ من خیر من قبلہ علیہ

ورکب النساء السویج ثم غاب ثم فلم یروہ فکتب

انصلتہ بذلک الی سعد وکتب سعد بذلک الی

تو مجیب نے کہا اوس کیسے فلا حیتے جو سر کی بجائے

پھر نصہ نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا انا اللہ تو مجیب نے جواب

دیا اے نصہ تو نے کل کلمہ اخذ اس طرح کہا - اللہ نے میرا ہم

آگ پر حرام کر دیا ہے - پس جبکہ نصہ اذان پہننے سے فارغ

ہو گیا تو سب لوگ کہنے لگے ہرگز کہنے کے خدا تجھے رحم کرے

تو کون ہے - کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں

میں سے کوئی بندہ ہے؟ تو نے ہمو اپنی آواز سنائی ہر

پس ہم کو اپنی صورت ہی دکھا کیونکہ یہ بشارت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کا تھی - پس

اوس وقت چلنے کے پاٹ کی طرح اور شخص کا سر پہاڑ کی

شکاف سے فابہر ہو گیا جس کے سر اور ریش کے بال شقیہ

اور اوپر پریشم کے دو پہر کو کپڑے تھے اور دوسرے ہمو

خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جب

اوس کا جواب وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پوچھا

خدا تجھے رحم کرے تو کون ہے؟ - اوس نے جواب دیا کہ میں

زمریت بن برشلہ خدا کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا چھوٹا بھائی

اوس نے مجھے اس پہاڑ میں ساکن کیا ہے اور آسمان سے

نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو

پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ کر اور کہو کہ

اے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ تم مجھ کو نزول کی ہو گئی

ہے - اور ان بہت سو خصال کی اطلاع دینے کے لئے

کیا جو اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہیں اور اسکے بعد کہا  
 ہو گیا اور وہ اوسکو نہ دیکھ سکے۔ پھر فضلہ نے یہ سارا واقعہ  
 سعد بن ابی وقاص کی طرف لکھا اور اوسنے عمر رضی اللہ  
 کی طرف لکھا اور حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں سعد کو لکھا  
 کہ تو اپنے ساتھ کے مہاجرین اور انصار کی سعیت میں اس  
 پہاڑ پر جا اور اگر زیت بن برثما سے ملے تو میری طرف  
 (الانذار حتی تنزلوا الجبل فان نقيتني فادع  
 مني السلام فرجع سعد في اربعة ايام من الجبلين  
 والانذار حتى تنزلوا الجبل ومكث اربعين يوما  
 ينادي بالصلوة فلا يجيبون جوابا ولا يسمعون  
 الا لاله الخفايا شافات امير المؤمنين عمرؓ ص ۱۲۷)

سے اس کو سلام کہہ رہے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار مہاجرین اور انصار کی سعیت میں اوس  
 پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی مذکر تارہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خط  
 نہ سنایا دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کئی امور سے اطلاع دیدی۔

چند روز مہاجرین اور انصار  
 حضرت عمرؓ کے ساتھ زیت  
 بن برثما کوئی کچھ نہ ہو گیا

آول صلی عیسیٰ کا اس قدر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شراب کے زندہ رہنا۔ دوم عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے  
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ  
 کے نزول پر ایمان لانا جسے کہ فضلہ اور تین ہوسوار کی رویت تھی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام صلی عیسیٰ کی  
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت  
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قلوبانی صاحب نے کی اور سب کی حیات اور جوع کے قابل کو مکتوب علی کو  
 ص ۱۲۹ میں محبوب اور محبوب اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار بھی باہر نہیں ہو سکتے۔

حضرت سلمان فارسی  
 نے صلی عیسیٰ کو دیکھا

بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر قلوبانی اور قسطلانی سے اور اکمال میں ہے کہ حضرت  
 سلمان فارسیؓ نے صلی عیسیٰ السلام کو دیکھا۔ اور حضرت سلمانؓ نے بقولے دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو  
 پچاس برس عمر بولی اور ہجرت کی حیثیت یوں سال مائیں دفات پائی۔ حضرات القدس میں ہے ”وہر دت  
 اکثر صد و پنجاہ سال بودہ است و در سہ ہجرت در مائیں جلت نمودہ و حضرت امیر کرم اللہ وجہہ در یک  
 شب از مدینہ ہجرت رفتہ سلمان را غسل دادہ در حان شب بہرینہ سکینہ مراجعت فرمودہ است“  
 اور ہم او پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں تو فی غیبت سے نبوت کے لئے سورہ زمر میں خصوصاً فرما

ادیبہ دعویٰ کہ گن اکابر مغزلہ کا سپر اتفاق ہے کہ عیسیٰ پر پوت دار دیو گئی اسکو علامہ مخدوم شری منتر نے کقول

جو تفسیر کشن میں ہے رکڑنا ہے کیونکہ انہوں نے آیہ

صحت فرم دیا ہے منتر کے نزدیک جہنم

منتر کے نزدیک جہنم

تجھ کو کفار کے ہاتھوں سے بچا لوں گا اور تجھ کو اوس ہل

اور زمانہ تک مہلت اور وقفہ دوں گا جو تیرے لئے میں نے لکھ دیا ہے اور تجھ کو اپنی موت سے ماروں گا

اور تجھ کو اپنے آسمان اور اپنے ملائکہ کے مقرر کی طرف اٹھا لوں گا۔

ہاں تفسیروں میں تفسیرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام رفع کے قبل سات

ساعت تک مرے رہے۔ اور وہ یہ کہ قول ہے کہ تین

دن تک مرے رہے۔ یہ خدا زادوں کو زندہ کر کے آسمان

کی طرف اٹھالیا۔ اور جیسے کہ اسی قسم کا مفاد اوس حدیث

کا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں عائشہ سے روایت

کیا ہے کہ عیسیٰ ایک سو برس تک زندہ رہے اور ہر نبی

اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرتؐ نے

فرمایا کہ میں ساٹھ برس کے سہری پر چلنے والا ہوں۔ پہلے قول کو سب نے نصاء جی کی طرف منسوب کیا

اور حدیث عائشہ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیر مستبرطیر ایا اور کہا کہ صحیح

یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھایا گیا۔ اور ابن عساکر کی حدیث اوس کو بدل نقل کر کے ثابت

کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوں گے۔ بلکہ خود اس حدیث عائشہ کو الفاظ کی رکاکت

اوس کی سخافت اور مضبوطی کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و توارخ پر نظر استقر

نظر ڈالی جاوے تو کبھی یہ تفسیر ثابت نہ ہوگا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

آپنا چن شاہ عبدالغیر دہلوی عجلہ نافعہ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول



اوتن پر ایمان لائیں گے۔ اور ان جبریل نے ہی اس قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر مظہری کر حصہ ۳۸

توفی کے معنی لغزوں  
منظہری نفع الی سہار

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہی ہے کہ توفی کے معنی برفع ہر موت ہے اور اس

معنی کے لئے ششخص کا وجود ان آیہ و ما قتلوه و ما صلبوه

کے ملاحظہ کے بعد شبہ دلت ویتا ہے اور اگر اس سے موت کی

نفعی مقصود نہ ہوتی تو نفعی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا

معنی یہی موت ہی ہے۔ اور حضرت شدہ ولی اللہ رحمہ فرما البکیرین کہتے ہیں "و نیز از ضلالت

شدہ است و فی الواقع در نصیحت عیسیٰ اشتباہی واقع شدہ بود و رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند و اگر بر آسمان غلط را روایت نمودند۔ خدا تعالیٰ در قرآن مثلیت ازاں شبہ فرمود کہ

ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبہ لہم انہی۔ اور مظہری میں ہے کہ قل دفعہ اللہ الیہ مرد و الکفار قتلہ و انما

لرفعہ۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت سیسی صلوٰات اللہ علیہ کے رفع جسم نہیں منصوص ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق کہنا ہے پس اس آیت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی

نفعی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت ہی کی گئی ہے۔

سیسی زمانہ کہتے  
کے بعد میں گئے

آیہ لیکم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق

منظہری میں ہے کہ اس میں اس مر کی طرف

اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ عمر مرون گے اور کہہ لو

کہ قبل نہ مرن گے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اوں کا

سن شریف زمانہ کہہ لو سے تجاوز نہ کر لگا۔ حسن بن فضل

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد مژدال آسمان سے بعد کا زمانہ

ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہہ لو کے قبل آسمان کی

ولیکم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشارۃ الی

انہ یعروا موت حتی یکمل والی مان سنہ زوینجا

الکھولہ۔ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد

نزولہ من السماء فانہ رفع الی السماء قبل

سن الکھولہ و قال اعلی التالیخ حلت

مریم عجیبی و لھا ثلاث عشر سنہ و ولدت

عیسیٰ بمضی خمین و تین سنہ غلبہ سکینہ



طرف اوٹھائے گئے۔ اور درمنثور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کی سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر کو بابل کے فتح کے پہلے ہی مہینہ برس گزرے تھے اور تین برس کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک اونہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چہر سال تک زندہ رہیں۔ اور معالہ التفسیر میں مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کہل کے معنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ کہولت ہو۔ کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اسلے کرتے ہیں کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت راجح اور تجربہ کے حق میں حالت وسطیٰ ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا

علیٰ الرضیٰ بن وادی اللہ الی عیسیٰ وھلویں ثلاث وثلثین سنة وکانت نبوتہ ثلاث سنین وثمان مہرم بعد رفعہ ست سنة (مطہری۔ درمنثور مجتبیٰ حاکم عن زہب)

و کھلا قال مجاہد معناه حلیماء العرب مبدج الکھولۃ لانه الحالۃ الوسطی فی استحکام العقل و جودۃ الرای و التجربة فان قبل ذلک یقل التجربة۔ (محالہ)

ہے۔ اور خود اشعار عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کو معنی میں استعمال ہوا۔ چنانچہ عیسیٰ میں جو

اذا لم یأخذ عتبه المروۃ ناشیا فطلبها سھلا علیہ شلین

والملا دان المروۃ اذا لم یکتب الجد المثل لطلب العلوم من الاعمال الصالحۃ و منعته الماخرة و اما ثم الدنیو بیتہ فی اوان الشباب فطلب تلك المنازل فی حال الکھولۃ شدید علیہ۔ (مجتبیٰ)

اور قاضی رضی اللہ عنہ سورہ مائدہ میں آیت لکم ان فی المہد و کھلا کے متعلق لکھتے ہیں کہ تیسارے دن حق تعالیٰ اپنے امتنان نعمت جنت لاتے وقت کہیں گے کہ عیسیٰ ابن مریم تو اول نعمتوں کو یاد کرو جو تجھے اور تیری ماں کو عطا ہوئیں جبکہ تجھے میں نے روح القدس کو ساتھ نہاں کر دی اور نوزمانہ بعد میں اور زمانہ کہولت میں بلا تفاوت لوگوں سے باتیں کرتا رہتا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک علی والدنک بدل من یوم یحییٰ اذ ایدنک بریح القدس لکلم الناس فی المہد و کھلا۔ (ای)

کائنات فی المہد و کھلا والمعنی نعمتہم فی الطفولۃ و الکھولۃ علی سائر المعنی الحاق حال فی الطفولۃ بحال الذولۃ فی کمال العقل و الکلم و سبیل علی اند سینزل زمانہ قبیح قبل ان یتجہ و یفعل ما

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کو باعتبار کم از عقل حالت کبہولت کے ساتھ لاحق فرما دیا اور اسی سے اس نذال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام غنقریب آسمانوں سے اترتے ہوئے کیونکہ وہ زمانہ کبہولت کے قبل اوٹھائے گئے۔ پس یہ میت لجنو سے خود جب بیان مظهری و مبیناوی وغیرہ صان دلائل کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کبہولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کبہولت آسمانوں کی طرف اٹھ گئے جیسے کہ یہی مذہب کائنات ہے اور نیز جہت سابقہ کے منطوق کو باطن کر رہی ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس سال ہوئی کیونکہ یہ عمر سن کبہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔

عیسیٰ بن مریم کے قوت  
ہو چکا پر امام بخاری کے  
اقوال سے قوت دینی کا تہا  
اور اس کا ابطال

اور ان تمام بیانات سے جو طریق دوم میں مذکور ہوئے قادیانی صاحب کے وہ سارے اقترا و رکن جسے ان بیان تائید کیوت کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے مکتوب عربی اور ازالہ الامدادیام کی جلد ثانی میں متعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر

صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو فریب میں لانے کے لئے کہہ کر امام بخاری نے قطع طور پر اس بات کا فیصلہ دیدیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور قوت شدہ بندوں میں جا بلکہ اہل حج کے متعلق ادا ویت جبرئیل دفعہ امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی مدد کے مطابق بخاری کے کتبہ اور عہدہ و عہدہ و عہدہ میں کچھ ہیں اور ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے مستغرق طریق فرق برادریوں کے ذریعہ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کو بعد موت میں جا بلکہ ارضہ ایتالی کے بزرگ بنی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں اور جن داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر نہیں کیا بلکہ ہر غرض کے لئے اسے جدا جدا اعتزان لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے ص ۵۰ میں باب کعبت فرضت الصلوٰۃ فی الامراء کا عنوان مرتب کر کے اس کی تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور ص ۵۴ باب ذکر الاملائکہ مرتب کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا کہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائکہ کرام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر مبعوث ہونا خاص خود اوترا ثابت کریں جس کا قادیانی صاحب نے ضعیف

کے مستشرق و صنفیات میں انکار کر کے لکھتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قائل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں اور خیال بہ ہذا باطل بھی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹا رہا ہے جو مختلف بلاد و اصصا میں رہتے ہیں! اوس کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی مشقت کو بعد کافی نہیں ہو سکتی اور جبریل کے نزول کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا کہ نہی چاہئے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیڈ کو اسے نہایت روشن نیر سے جھانپیں ہوتا ہے بلکہ صرف اوس کی تاثیر نازل ہوتی ہے اور اوس کو عکس ہو تصویر انبیاء کو دل میں منقوش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ ہر ادنیٰ مرتبہ کے ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر وہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں حیوان میں فقط اسی کے شیشہ اور برے آئینہ کا فرق ہے۔ دیکھو تو صبح مرام ص ۵۷ و ص ۵۸ و ص ۵۹ و ص ۶۰ وغیرہ وغیرہ۔ اور امام بخاری نے ص ۴۴ میں باب ذکر ادریس: **قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ دَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا مُرْتَبًا** کہ اس کو سخت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ اکیس

اور ادریس دو جہاں جہاں بنی ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن دیکھ کر ابن مسعود و ابن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۵۸ میں بت الیاس ہو ادریس بخاری و اسناد ضعیف و بعد المیچہ بہ البخاری فتح ادریس کی نسبت بائبل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا یا ایلیا

تینوں اسماء کا درحقیقت ایک ہی شئی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادریس مکان علیا میں اوٹھا گیا اور اسماعیل میں مجدیش رسول مشب معراج میں آنحضرت ہو بلا۔

اور ص ۵۸ میں باب المراج مرتب کر کے اوس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ قادیانی اور اوس کے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو ایک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو تزیب کو اس حدیث مالک بن معصومین ذکر کی گئی ہے وہی اولن کاملہ ہے۔

اور ص ۵۸ میں باب قول اللہ و سلم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے اس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث

حالتِ نزول نبوی کے وقت چھٹے آسمان سے عروج کر کے ساتویں آسمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا اور فرضیتِ صلاۃ کے متعلق تخفیف کے لئے آنحضرت کو رہبر کیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب کا بالکل قرار ہے جو ادھنون نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر باندھا کہ ادھنون نے آیہ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُونْتُ اب التفسير میں اس کو کہا تا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت کریں کہ آپ نے توفیٰ کو معنی 'مردیا' اور وفات دیدی' افادہ فرمایا اور اسی غرض سے یہ حدیث بخاری کے متعدد صفحات یعنی ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰ میں ذکر کی گئی۔ حالانکہ امام بخاری نے برخلاف زعم قادیانی صاحب ہر مقام میں عنوان مرتب کر کے اس کو ذکر کرنے کے منشا اور اپنے مذہب سے آگاہ کر دیا۔ آپ بخاری کے ص ۷۰ میں اس حدیث کو ادھنون نے بعنوان باب قول اللہ عز وجل واتخذ الله ابراهيم خليلا اس افادہ کیلئے کہا تا کہ خلقت ابراہیم کی عظمت کا اظہار ہو اور ص ۷۱ میں باب قول اللہ عز وجل واذكر في الكتاب مريم مرتب کر کے اس غرض سے کہا تا کہ اس باب میں حضرت عیسیٰ کے متعلق اخباراتِ متفیضہ کا افادہ کریں چنانچہ ادھنون نے اسی باب کے ضمن میں عبد اللہ ابن عمر کی حدیث ذکر کر کے افادہ فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن نافع قال قال قال عبد الله ذكر لمبيء يوم ما بين  
ظناني الناس لمبيء الدجال فقال ان الله ليس  
بأعور لا ان لمبيء الدجال أعور اجبت العيني  
كان عينه عتبه طائفة واراني الليل عند الكعبة  
في المنام فاذا دخل ادم كاحسن ما ترى من ادم  
الرجال تضرب لمة بين منكبیه جل الشعر يقطر  
ماء واضعاً يد على منكبى جلين وهو بطون يسير  
نقلت من عند اخواننا من اهل البيت  
ثم رايت رجلاً وراءه جمل قطط اعور عينين

صحابہ کے سامنے مسیح الدجال کا ذکر فرما کر  
کہا کہ اس کی سیدھی آنکھ کئی ہے  
گو یا کہ اس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو باہر نکلا ہو  
ہے اور آج کی رات میں نے اپنے کو کعبہ کے پاس منبہ  
میں دیکھا اور ناگہان دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی  
گندم گرن ہے جیسے کہ ایک خوبصورت آدمی گزری  
رنگ کا تو دیکھتا ہے گاندھوں کے اوپر کالون کے  
نیچے اس کے سیدھے بال سے پانی ٹپکتا ہے ہوئے  
دواؤں کے گاندھوں پر پڑتا رہے ہو تو سمیت اللہ

قبال اہل بیت  
کے عجیبہ و غریب

کاشہ من زائیت با بن قطن و اصغای علی منکی  
رجل لیفوت بالیسیت فقلت من هذا فقالوا هذا  
الیسخ اند جان۔

کے گرد و اطراف کر رہا ہے پس میں نے پوچھا یہ کون ہے  
کب یہ سیج ابن مریم ہے۔ پہرا کے پیچھے ایک مرتبہ  
سخت مرغول (اور حبشیہ ان کی طرح) موجود اور گہنا رہا۔

بالون والا سید ہی آنکھ کا کانادیکھا جو ایک آدمی کے گاندھون پر ماتہ رکھے ہوئے ابن قطن سے  
بہت مشابہت اللہ کے گرد گھوم رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کہا مسیح الدجال ہے اور  
اس کے ماقبل مجاہد از ابن عمر کی حدیث میں جو حقیقت مجاہد بن عباس سے مروی ہے کہ  
فاما عیسیٰ احمر جعد علی الصدہ کہ عیسیٰ احمر اور جعد اور فراخ سینہ والا ہے۔ اور اس کے بعد

حدیثنا احمد بن محمد المکی قال سمعت ابراہیم بن  
سعد ثنی الزہری عن سالم عن ابیہ قال لا والله  
ما قال ابیہ لعیسیٰ احمر ولكن قال یفانا نام  
اطوفت بالکعبۃ فاذا دخل اذہ رسیط الشعر ہیأ ذی  
بین جلیب ینصف راسہ ماؤان یرلق راسہ ماؤ  
فقلت من هذا قال ابن مریم ذی هبت النفت  
فاذا حل احمر جیم جعد اللیس اعور عینہ لیمینی

حدیث زہری میں لکھا کہ سالم نے حلف کیساتھ کہا  
کہ عیسیٰ کی صفت احمر بنی نے بیان نہیں فرمائی بلکہ  
صرف اتنا کہا ہے کہ میں نے سوئے ہوئے دیکھا  
کہ کعبہ کا طواف کر رہا ہوں کہ ناگہان ایک گندمی  
رنگ کا آدمی سبط یعنی لٹکے ہوئے بالون کا دو  
آدمیوں کے درمیان جھپکتا ہوا جا رہا ہے اور اس  
کے سر سے پانی ٹپک رہا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون

سے جعد۔ سوئے کہ دروے دو تا وچیش یا شرم در مانہ باشد رسیط رسیط  
رجلای سترجیا و مشظہ و هوا ستادۃ من لفادۃ و جمال۔ سبط سوئے نرم فرو ہشتہ۔ قسط۔ سوئے سخت و  
چمیدہ مثل سوئے سیمان و شبیان کہ آنرا چنگک گویند و سخت جعد ذی الصرغ۔ جعد و قسط۔ جعد مرغول و قسط سخت  
مرغول و دیکہ در سوئے وے بسیار پیچ و خم باشد مانند حبشیان۔ جعد و جل۔ گہنا رہا۔ میانہ بالی۔ زدراز۔ جعد و سبط  
گہنا رہا۔ نرم۔ سید ہے لٹکے بال۔ رجل و سبط۔ کنگی کئے ہوئے لٹکے ہوئے بال۔

و آنحضرت صلی اللہ و علیہ وسلم سبط بود نہ قسط بلکہ بین بین بود کہ آنرا ہم جل و ہم جعد گویند و عیسیٰ نہ جعد بود نہ  
قسط بود بلکہ ہم جل بود ہم سبط۔ جعد کہ در وصف عیسیٰ وارد شدہ۔ قال کہ مانی و الما و بجودۃ الجسم وھی تباہ  
و اکثرۃ لا جودۃ الشعر۔

ہے۔ کہا ابن مریم۔ پہرین نے اوپر اُدھر دیکھا تو نا پہاں کان بینہ غنیۃ طاقیۃ نقشت من حدن انا لوا  
 ایک سرخ رنگت جسم گھونگریاے بالون والا سید ہی  
 آکھہ کا کان خاہر زین نے پوچھا یہ کون ہے کہ کہا  
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قطن سے بہت متا جتہ ہے۔ آپس اس باب کی احادیث میں علی غم قادیانی صریح  
 جواوہون نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

این مقدم نہ جای شکو است و نیت بر	سید جبرائیل زبیری
رنگم چو گشت دم است و بفرق بین است	ز انسان کہ آمدست در اخبار مردم
اینک منم کہ حسب بشارت آدم	عیسیٰ کجاست تا بہندہ پائیم
موجود و بحلیہ ماثور آدم	حیث است گردیدہ نہ بیند منظم

امام بخاری نے اس بات کو یہی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مرگاہر نہیں اور نہ اون کے بال  
 جود قسط یعنی جشیون کی طرح گھونگریاے ہیں بلکہ جل و سبط یعنی بوسے میاں عیسیٰ کے نگہ کی ہو

چھوٹو ہوئے ہیں۔ اور کرمانی نے ابن عباس کی  
 حدیث کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جود  
 اُمر اوجودت جسم ہے نہ جودت بال۔ اور امام بخاری  
 نے یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ احمر کی صفت سچ دجال  
 فان قلت قد سبق النفا ان عیسیٰ کان جدا  
 قلت ائلا دمنہ جودۃ الجسم وشی اجتماعہ  
 و الکنافۃ لا جودۃ الشعر قولہ یقطر ای  
 بالماء الذی وجہا بہ لقرب ترجیلیہ رکعتانی

کی ہے اور سخت گھونگریاے بال ہی دجال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہی ایک افتراء  
 ہے جو اوہون نے ازالہ کے صفحہ ۹ میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ اوہون نے آئینہ اوسیح اور اصل  
 سیح ابن مریم کے حلیہ میں جا بجا التزام کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی سیح کو احمر بیان  
 کیا ہے اور آئینہ اسے سیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل سیح اور آئینہ سیح  
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح ام ثانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں :- اما عیسیٰ  
 ففوق الریۃ و دون الطویل عریض الصدہ طاهر الدم جعل الشعر تعلو صلبہ کاندہ عرقہ بن مسعود ثقفی

اور سہ ماہی کے بولنے میں گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ لیل شعر سے نکلتے ہیں۔ کیونکہ جل اولن بولنے کے معنی ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبوتا اور نہ بالکل ہی لفظ اور یہ بجز اس کے نہیں کہ بعد کی صفت اولن پر صادق آتی ہے۔ بلکہ صحیح جو آیا والا ہے انہوں نے اس باب کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ صحیح وہی صحیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے انہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی شہادت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکا دمان آنحضرتؐ نے علوم نبوت سے کمال کر دیا عمر فاروقؓ کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی اس آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسٰی پر اس کے مرثیہ قبل ایمان نہ لایا گیا اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں عیسیٰ سے مراد ابی ہریرہؓ نے انہیں حقیقی عیسیٰ ابن مریم سے لی ہے نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔ پہر قادیانی صاحب کا یہ ایک دوسرا فقرہ ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ اکم منکم کے متعلق کیا کہ آیا لاہم ہی میں سے آیت امام ہے جو اہل عیسیٰ کا مغایرت ہے اور اس کا مثیل ہو حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور البیہقی کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں عیسیٰ سے مراد اہل عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتداء نزول کے وقت حضرت مسیحؑ کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ بات ابد و شبہ نہ ہو کہ آیا عیسیٰ آنحضرتؐ کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرتؐ کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ لا نبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتا سہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسیٰ ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوتھی ہوگی۔ چنانچہ مرقاۃ شمع مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ جزبی اور دوسرے اشخاص سے جو حجرہ عاکشہ میں گئے معلوم ہوا کہ انہوں نے اس طریق پر مقابر ثلاثہ دیکھیں کہ اول آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریعت ہے اور آنحضرتؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے قبضہ میں چوتھی قبر  
جاء بها عیسیٰ بن ماری

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کہ

سربارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سر

انور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت کو پاؤں

کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے پہلوئیں ایک قبر کی

جگہ باقی ہے اور ادا و بیث بین آیا ہے کہ عیسیٰ زمین پر گھومتے

کے بعد چم کر کے جب واپس چوں گے تو مکہ اور مدینہ کو دریں فوت

ہوں گا اور ادا کی نعلین مبارک مدینہ میں اوہب کر حجرہ شریفہ

میں ایک جانب دفن کیا وگی اور یہ ہر دو صحابی ہر دو اولاد ہر

انبیاء علیہم السلام کے مابین قیامت تک بن گرجی اللہ

یہ کیا فضایل ہیں جو بزرگ استیلائے مہم النبیین علی اللہ

علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو حاصل ہوئے

جو کسی دوسرے بنی کو حاصل نہ ہو سکے۔

مگر کج فتنہ قادیانی صاحب کی شورش و خجی دیکھو کہ وہ

کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منشی مسیح

ہونے کے اس سعادت کو محروم کر دے کہ جس میں ہر راہب کا می سفیر کے مقدس میں ایک

الہی ہشتنہ رکے ذریعہ خواجہ چودہویں صدی مسیح ۵۰۰ھ جون ۱۹۰۰ء میں شائع

ہوا اپنی خوفناک رشتہ بیان کر رہا ہے کہ کیا بین اسلام ہل میں من کیا ہتھ

اس دعویٰ کو پھیل سکتا ہوں کہ میں مسیح مبعود اور مہدی مسعود ہوں اور یہ کہ

تمواریچہ کی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سنگراؤں چمکے درندہ مولوی اور قیصری حملہ نہیں

کریں گے؟ اور کیا سلطانی انتظام ہی تقاضا نہیں کریگا کہ وہیں کی مرضی کو مسرت رکھا جائے۔

پھر مجھے سلطان روم کی کیا فائدہ؟ سو ہم کو منٹ برطانیہ کے ولی مشاگردار ہیں کیونکہ اس کو زیر پا

قادیانی صاحب کا کلام اور  
میں میں جانے والی  
ہو جاسکے کہ قتال  
خالص ہو گا۔

(حقیقۃ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۵۵)



آرام جبرہ تھے کیا اور ہر سہ مین، وہ آرام چہ کسی، اس مای گورنٹ مین ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی ۱۰۔ ازالہ ۵۔ اور ہم جہ ۵۔ وشتہ رند کور)

پہلے سڑت نہار سے غیہ ہر سہ کے سڑت مین سسٹنٹ کے زیر سایہ تھے اور اسکا مہول اور عرب اور مکہ مین کیو بذات خود جانے سے کس قدر غایف مین۔ اور ازالہ کے ۵۵ مین صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کہ ہم ہم پوری آزادی سے اس گورنٹ کے تحت مین مشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ مین مینہ منورہ مین بھیج کر بھی ہرگز بجا نہیں دے سکتے۔

پہلے حضرت علی علیہ السلام کا ارشاد بکمال سچ ہو فرمایا کہ دجال مکہ اور مدینہ مین داخل نہ ہوگا۔ اگر چہ ناصبہ مدینہ مین کسی وقت اس کا رعب اور اثر نہ ہو جاوے گا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی اشتہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ اوہوں نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آرڈین اون کو شائع کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا مین دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کا ندھے

پر ماہر رہے ہوئے کعبتہ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر آگاہ فرمایا کہ کوئی بھی اس جانب سے مستغنی نہیں عیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور اون کی غرض اس باب کے سوا اصل ہونی ممکن نہیں۔ اگر عیسائی ہدایت کا راستہ دکھلا دیکے تو بھی دین کے پیرائین

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہکا بیگا تو بھی دین کی آرڈین۔ چنانچہ اسی سخی کی طرف صحیح ترمذی کی حدیث صحیح مین اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری امت مین تیس دن دجال کے قریب ہوں گے جنکا پہی دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ مین ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ مگر یہ ایک طرف یہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ۵۵ مین لکھا کہ ”مین نبی ہی ہوں اور امتی ہی“ اور ۶۷ وغیرہ مین لکھا کہ ”یہ سوائس رائی رسول لہ در حقیقت اسی

فیہ اشعار بان احد الایستغنی من هذا الحجاب ولا یفزع لہم غرض الا من هذا البتا و قال المتو شتی ان الدجال فی عصرہ الکریۃ القی سیظهر علیہا ینحی حول الدین یغنی العوج والفساد (مرقات حاشیہ مشکوٰۃ ۴ باب العلم)

سیکون فی امتی ثلاثون کذا ابون کلیم نعیم اندنجی و اما خاتم النبیین لانی بعدی و فی روایت دجال و کلیم نعیم اندر رسول اللہ۔ ترمذی از تو باقی البیرونی



اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکوین میں مقدر ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا لو کان بعدی نبی لکان عمر

لیکن جنہی کہ آنحضرت ص سے پہلے نبوت پانچے بین اگر آنحضرت کے بعد تک زندہ بوصف نبوت بین لو اس میں کوئی محدور نہیں۔ مان محدور لو اس میں ہے حنفا دیانی صاحب نے ازالہ ادہام کے ص ۱۹۰

میں لکھا ہے کہ وہ نبی ہی ہے اور امتی ہی۔ اور توضیح مرآم کے ص ۱۹۰ میں کہنا کہ اگر ہمہ عمر پیش ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جبرائیل پر نازل ہوتی ہے

بقول قادیانی باب نبوت  
اس میں کل الوجہ مسدود ہوا  
اور وہ نبی ہی جو آمد تھی

اوستہ راگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ میں کل الوجہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور ہر ایک طور سے وحی پر مہر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہیگا۔ اور یہ خبر وحی

نبوت دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے معلوم ہے اور کہا کہ النبی محدث والمحدث نبی آہ حالانکہ شارع کی طرف سے است محمدیہ میں کوئی فرد مجر عمر عنی اللہ عنہ کے محدث ہونا مقطوع نہیں

اور پھر انہیں کی نسبت آنحضرت نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا قضیہ صحیح ہے کہ نبی محدث ہوتا ہے لیکن دوسرے قضیہ یعنی ہر محدث

نبی ہوتا ہے بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور اہمیت میں یہ امر دخل ہے کہ دینی امور کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہہہ زعم کلاس سے

عیسیٰ علیہ السلام کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس کے لئے لازم غیر متغایک ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ اس سے یہ کہ اگر اتفاق نہیں کیونکہ اس زعم کو شیخ سید علی

عیسیٰ بنی اللہ جبریل  
کے اوتار نبی کی تاریخ

اور امام سبکی رضی اللہ عنہ کی تحقیق باطل کرتی ہے جسکو علامہ زرقانی نے مواہب اللنبیہ کی شرح میں لکھا اور خطاوی نے منہج درنختار کے اوائل میں کہ کسی سبیل از اولن کو چہا کہ کیا یہہہ

متابہت کے نزول کے بعد عیسیٰ پر وحی کا اوتار ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسلم عقیدہ نے لو اس بن سمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بنی اللہ پر وحی اوتار دیا اور یہہہ

اقرطبی ہے کہ وحی کا لایا ہوا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر ہو جیسے کہ اشار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور کہا کہ یہہہ جو زعم ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ جب نزول

ضمہ ماویگا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول ہوگا بلکہ وحی مجزی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو منسب کی حدیث رد کرتی ہے اور حدیث لادجی بعدی یا کھل اخل اور سے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

حدیث (وحی بعدی) اس کے نزدیک مستدر ہے و معنی در جس غور سے کہ اور کہ سیدین کہو کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اصل ہے

عیدہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کر بعد وصف بہت جلد ہو گیا تو یہ یہ قول ہے جو حضرت کو پہنچا دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاسکتی نہ مرخیہ قبل اور نہ مرخیہ بعد تکلیف کہ وہ نہ

ابھی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ یہ قول ہے کہ جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کا سکے۔ بضافت درج کا ثبوت باطل کہتا ہے

اور یہ یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ وارو ہے کہ جو شخص جہارت سے مرتا ہے اس

کی موت کی وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے

ہیں اور رجال کو نگہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ مان حدیث (ابنی بعدی)

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد کوئی نبی تشریع نہیں آئیگا جو تحریم اور تحلیس کے متعلق کوئی جدید شریعت

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لاؤ۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ

وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو مضائقہ حکم

کریں گے اور ہارمونی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے

کتاب غم الاولیاء میں اور صاحب عنقار مغرب اور علامہ تفتازانی نے تبیینہ کردی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کوفہ میں ملاحظہ کرنی چاہئے کہ وہ بحوالہ ماہارسلنا میں

الایطاع باذن اللہ اذالہ الامام کے مظلہ میل استدلال کر رہے ہیں کہ صاحب

نبوت نامہ ہرگز انتہی نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہوتا ہے نہ مطلع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت یاروں

بقول قادیانی صاحب رسول اک  
مصلح ہونا مقصود ہے لہذا  
عیسیٰ کا بھی عروج و محلیہ  
ہونا درست نہیں

اور یوشع بن نون وجود ہی اور رسولانِ دیگر شریعتِ نبوی کی تشریفات کے یوں ترجیح ہوئے اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیوں نہ حرکت کیا؟ اور یہ یہود جس کے نہیں کہ انہوں نے انجیل جیسے کو احکام تخلیل اور ترجمہ سے معترضی اور عسبی غیبیہ اسلام کو تواریث کے احکام کا مطیع پایا اور یہہ ظاہر ہے کہ نہ حضرت ہارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر نامہ ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہہ تینوں نبی اگرچہ احکام تخلیل و ترجمہ میں شریعتِ نبوی کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متنبوع اور مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ ہر صاحبِ رسالت اللہ کے اذن سے مطاع ہوتا ہو اور یہہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نبیوں کے بعد اپنی شریعتِ قدیمہ پر عمل نکلیں گے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہوں گے یہہ حقیقت اور عہدِ ميثاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

و اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب  
حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه  
قال اقرضهم واخذتم على ذلكم اصرى قالوا انزلنا قال فاشهدوا  
انا معكم من الشاهدين - (سورہ آل عمران پارہ ۲ ص ۱۲۸)

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو  
میں نے کتاب و حکمت دی اوس

بڑی کو حضور رسول اللہ کی  
طاعت کرنا نہ تباہی

کی نصیحتیں کرنا۔ ایک رسول اگر تم اوس کو پالو  
تو ضرور اوس پر ایمان لانا اور اوس کی نصرت کرنا۔

اور حق تعالیٰ نے اودن سے اس قرار کا اعادہ کر لیا کہ تم یہودیہ میں اور میں ہی تمہاری اقرار کا شاہد ہوں۔  
حسن بصری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسولِ سو محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہی معنی ساری اور قداد سے آئیہ و اذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك موثقتهم

قال البیہقی فی الاذیۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی تقدیر  
تجہم فی زمانہ یکون رسالہ الیہم فتکون نبوتہ و رسالہ

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء

امام کی علیہ رحمۃ کا قول  
عہد ميثاق کی نسبت

عامۃ لجميع المخلوق من زمن آدم الى يوم الفیقاۃ و یون

علیہم السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے  
تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے

الانبیاء و اہم حکم من امتہ و یکون قولہ علیہ السلام  
بعثت الی الناس کافۃ لا یختص بہ بل الناس من زمانہ

پس آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے  
قیامت تک تمام مخلوقات پر عام ہے اور انبیاء اور

ون کی مستین کے سبب حضرت کی اُمت پر ہر

دریہہ رشتہ دیکھیں سب یوں کی طرف مہرٹ ہو

ہوں بعد کے لوگوں کے سببہ شخص بنیں بد نہیں کے

لوگوں کو بھی مثل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام پر بھی

کامیاب جائے ہو تا کہ ان کو معبود ہو کہ آنحضرت ہی

اون پر مقدم اور اون کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عمر

لینے میں جو حاصل معنی استخلاف ہے اور اسی واسطے

دونوں فعلوں پر لازم قسم داخل ہو ایک طیف نکلتا ہے

گویا یہی ہمہ راوس رعیت کا عہد ہے جو خلف و سر یہ جاتا

اٹھائے کہ خلف کا عہد یہیں سے اخذ کیا گیا ہے

پس کل انبیاء و حقیقت آنحضرت کے

خلفا ہیں اور آنحضرت نبی الانبیاء ہیں

اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء آنحضرت کے

لوہ کے تخت میں بریں گے اور دنیا میں ہی اسرو کی شب

ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرت

کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زون

میں انیکا اتفاق ہوتا تو ان پر اور ان کی اُمتوں پر

واجب ہوتا کہ آنحضرت کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرت

کی نصرت کرتے اور سی کیساتھ ان سے عمل لیا گیا۔

پس آنحضرت کی نبوت اور رسالت ان کی طرف

ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس پہلے ہر ماہم اجتماع پر توفیق

تہہ مرید زدن بنیاد من قبلہم فیضان اہما اخذ

انہو بنیاد من زنیہ و بیہو انہ لطفہم عنہم و انہ

نبیہم و مرہم۔ و فی خدا انہو تین و معنی انہ

و مذکذذت ذلک انہم فی لوف منہ بلہ لہم

صیغۃ و معنی انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ انہ

ہوا اور اس کا تاخرا و نہیں کے وجود کی طرف راجع ہے  
 نہ یہ کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں اور ایک  
 فعل کا قاطبیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا ایلیت  
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے  
 لیکن یہاں نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور  
 نہ آنحضرت کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجودِ عمر کی  
 طرف سے جو اس امر پر مشتمل ہے۔ پس اگر آنحضرت اول کے  
 عمر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شک  
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں  
 آنحضرت کی شریعت پر آمین گے باوجودیکہ وہ حسب حال  
 نبی کریم ہون گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ  
 وہ ایک امتی ہو کر آمین گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت  
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور یہ صفت اول سے از دوری  
 تاؤدب حذف کیا گئی۔ نہین بلکہ وہ اس اعتبار سے  
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کرین گے  
 اور قرآن و سنت انہوں نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم  
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس  
 کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت سے اول احکام کی تعلیم پائی ہو  
 جو شریعت انجیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت  
 میں نازل ہونا اول کو معلوم تھا کہ بعد نزول سے آنحضرت

واحد من هذه الامة راى ليس متصفاً بنبوته  
 وحذف هذه الصفة تا دبا نعم هو واحد من هذه  
 الامة لما قلنا من اتباعه للنبی ص و انما يحکم للشرایع  
 دنیا بخلاف القرآن والسنّة (و اخذ لها من انبی  
 بلای اسطہ لادۃ اجمعہ بغیر مرة فلما منع ان القرآن  
 منه احکام الشرایع المتخالفة لشرع الانجیل علما  
 بانه نزل فی امه و حکم فہم لشرعہ و کل ما فیہما  
 من امر نہی فہو متعلق بما یتخلق بسائر اشیاء  
 و ہونہی کریم علی حالہ لم یفقد منہ شیء و کذلک  
 لو بعث النبی فی زمانہ اونی دمان موسیٰ و  
 ابراہیم و نوح و ادم کالوا مستمرین علی نبوتہم و  
 رسالتہم الی اممہم و النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی  
 علیم و رسول الی جمیعہم فنبتہ و سالتہ اعم و  
 اشم و اعظم و متفق مع شرایعہم فی الاصول و  
 لا تختلف کما قال اللہ تعالیٰ شرع لکم من الدین ما  
 و صی بہ لوجاہ الذی او حینا الیک و ما وصینا بہ  
 ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اتبعوا الدین و لا یخلفوا  
 فیہ و قال و الانبیاء اولاد علالت اہماتہم شتی و  
 دینہم واحد و تقدم شرایعہ فیما عسا لا یفہم الاخذ  
 الذین الفروع اما علی سبیل التخصیص و اما علی  
 سبیل المنع الاولی و لا یخصیص بل تکن شرایعہم

فی تنک التوفات بالنسبة الى اولئك الذم ما جازوا  
 به انبيائهم فی هذا الوقت یا نسبتہ الى هذه الامّة  
 هذه الشریعة والاحکام مختلف باختلاف الازمنة  
 والافاق واما یفتقر الحال بین ما بعد جرجس  
 الشریعہ وبلوغ الاربعة و ما قبل ذلك بالنسبة الى  
 المبعوث ایہم وناہم سماع کلامہ لانا بالنسبة ایہم  
 و لانا ایہم نناہل قبل ذلك ولعلی الاحکام علی الشریع  
 قد یكون بحسب الحال والوقت وهو المبعوث ایہم قبلہم  
 سماع الخطاب والجسد الشریع الذی یخفیہم بلسانہ  
 وهذا لما یوکل الابلہ من جلال فی تزیج انبئہ اذ جرت  
 کفو افا التوکیل صحیح وذلک الرجل اهل اللوکا لند وکاف  
 ثانیہم قد یحصل التوقف ای توقف التصرف علی  
 وجود الکفو لایوجد الا بعد مدّة وذلک لا یتقد  
 فی صحّة اللوکا لانا واهلیتہ التوکیل انتہی کلامہ السبکی  
 (زاد قلنی مقصد سادس)

کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے۔ در افرا است کی  
 طرح امرونی کا تعلق اول سے ہی ہوگا۔ در حالی کہ وہ  
 نبی کریم ہیں اور اس سے اول کی نبوت میں کوئی نقص نہ  
 نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرت دوسرے انبیاء کے  
 زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت  
 اور رسالت پر تقرر ہے لیکن آنحضرت کی نبوت کے  
 تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی از انبیاء  
 ہیں اور اول کی رسالت اعم اور شامل اور عظم اور وصول  
 میں اول کی شرایع کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں  
 اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تجکودون  
 شریعت دی گئی جو نوع کو وصیت کی گئی اور تجکودوجی  
 کی گئی اور جوابہ ایم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی گئی  
 کہ تم دین کو قائم رکھو اور اس میں اختلاف مت ہو تو وہ  
 اور آنحضرت نے فرمایا کہ انبیاء باپ کی حرفت سے ایک ہیں  
 لیکن اول کی مابین جدا جدا اور دین اول کا ایک

ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ غرضات میں اختلاف یا لوبطریق تخصیص ہے بالبطریق نسخ لیکن تحقیق  
 نہ تو نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام نہ نجی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد شریعت کے وجود اور بلوغ اربعین کے بعد اور قبل حالتین افتراق مبعوث  
 ایہم کی اپنی عزت سے کہ اول میں آنحضرت کے کلام مبارک کی اہمیت نہ تھی نہ آنحضرت کی طرف  
 سے اور نہ اول کی طرف سے اگر قبائل اس کے اول میں اہمیت ہوتی اور احکام کا شرط پر معلق ہونا کہی  
 باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث ایہم ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہمیت پر اور نیز اس جسد شریعت



پہرچہ اور ان کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے  
 نچ کر دینے کے لئے کشتی شخص کو بشرط وجود کفو توکیل کرے۔ پس یہ توکیل اگرچہ صحیح ہے اور وہ شخص بھی  
 وکالت کی طبیعت رکھتا ہو اور وکالت ہی ثابت ہو۔ لیکن کہیں اس کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود  
 کفو تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف کو وکالت کی صحت اور توکیل  
 کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

محی الدین بن العربی کہ  
 قول مکمل نہیں رہا ہے  
 رسول اللہ کے عجیب  
 اور نواب ہیں۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات میں  
 جلد اول باب (۴۳) ص ۳۳ میں آیا، اذ قال موسیٰ لفضلاہ کے تحت میں لکھتے ہیں کہ حضرت

دکان موسیٰ علیہ السلام میں ذلک الوقت حاجب آتا

موسیٰ علیہ السلام اپنے وقت میں حاجب

فلنہ الشارح فی تلک الامۃ و رسولہما و کل اقداب

باب نبوت و رسالت ہوں کیونکہ وہی اپنی آست و کشارع

خاص الہی شاعرہم ہو حاجب ذلک الباب الذی

اور رسول تھے اور برسرِ راست کے لئے ایک خاص باب الہی ہر

یدخلون منه علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم

جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب

عو حاجب الحجاب لعموم رسالتہ دون سائر الانبیاء

کا حاجب وہی ہوتا ہے جو ان کا شارع ہوتا ہے اور

فہم محجبتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من ادم الی اخرین

محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حاجبوں کے حاجب اور

و رسول و اما قلنا ہم محجبتہ لقولہ علیہ السلام اذ فہم

سردار ہیں۔ کیونکہ انہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے

دونہ تحت لوائی فہم لوابہ فی عالم الخلق و ہو راجع

کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک اسباب

حجر دعارف بذلک قبل نشاۃ جسدہ قبل متی کنت

کے سب آنحضرت کے سبب ہیں اس لئے کہ آنحضرت

نبیا فقال کنت نبیا و ادم بن الماء و الطین ہی

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور ان کو مایا

لم یوجد ادم بعد فلہذا کانوا نوابہ الی ان صلی اللہ

سارے انبیاء آنحضرت کو تخت لوار ہیں۔ پس کل انبیاء

ظہور جسدہ المظہر صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینتج حکم

عالم خلق میں آنحضرت کے نواب ہیں اور نہ اس پر شریعت

لنایب من نوابہ و لم ینتج احد من سائر الحجاب

کے قبل بحالت روح مجرد آنحضرت نے اس معنی کو معلوم کر لیا

الا نعین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

چنانچہ کسی نے پہچان کر تج کو کب نبوت ملی؟۔ ارشاد فرمایا

الاعت وجرحهم بقتوليتهم فاما هذا فكان حجاب  
الحجاب فقر من شرعهم ما شاء باذن سيده  
ورفع من شرعهم ما اريد بغيره ونسخه ورموا بال  
من لاعلم له بعد الامران موسى عليه السلام كان  
مستقلا مثل عيسى بشره فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان ياتي  
عليه السلام فتحات جلد ولبث حجاب اربع

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پانی اور کھجور کے  
دریان تھے۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے  
تعلق نہ پکڑا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل نبی کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مطہر کے ظہور تک آنحضرت  
کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا  
اور کوئی حجاب ابھی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ ان کے  
منہ آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے جھکا گئے

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھتیجے والی کے اذن سے جو چاہا ان کے مشایخ میں سے قیوم رکھا اور جبکہ  
نسخ کا امر ہوا اس کو اوٹھا دیا اور ب اوقات جبکہ اس معرفت سے حصہ نہ لیا اس نے کہہ دیا کہ موسیٰ علیہ السلام  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں تغیر سے بیکن آنحضرت نے شفقت فرمادی کہ اگر کوئی زندہ  
رہتا تو اس کو میری ابتداء بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور یہی کی شرح ہے وہ جو شیخ  
شرف الدین بوسیری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ شرف الدین بوسیری  
قصیدہ بردہ کا قول

فان النبیین فی خلق و فی خلق	ولم ید الوہ فی علم ولا کرم
وکلم من رسول اللہ ملتزم	خرفا من الحجر اذا شفا من الدیم
واقفون لہدیا عند حاتم	من لقطۃ العلم و من مکتبۃ الحکم
منزج عن شربک فی محاسنہ	فجوہر الحسن فیہ غیر منقسم
اعی الوری فی معانہ فلیس یکر	للقرب البعد فیہ غیر منقسم
کالشمس تظہر للعینین من بعد	صغیرۃ و کل الطرق من احم
و کعب ید راک فی الدنیا حقیقتہ	قوم نیام تسلموا عنہ بالتحلم
فسلخ العلم فیہ انہ یش	وانہ خیر خلق اللہ کلہم
ن کل ای اتی الرسل الکریم	فاما اتصلت من نورہ بہم

فائدہ شمس فضل ہم کو اکسبیا حتی اذا طلعت فی الکون عم صلا	یظہر ان امرها للناس فی انظلم ھا العالمین و احیت سائر الامم
بہتر پیغمبر ان در خلق و در خلق آمدہ جملگی را از رسول اللہ و سہ اتہاس	کس چرا و تا مدہ در علم و نہ در وقت کرم
نزد ادا ستادہ جملہ ہر یکے بر خود اوستہ از شریک اندر محاسن آمدہ	یک کف از دیر کا علم و شریعت ز آب کرم
عاقلمان از فہم معنی محمد عاجزانہ مثل خورشید راست نش کا بگو کچن دو	نقطہ از علم دارند یا نصیبے از حکم
چون باراندش حقیقت اہل دنیا چون بوند غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است	جو ہر سن محمد پارہ نامد در رقم
ہر چہ آوردند مجموعہ رسل از معجزات اولو و خورشید فضل و دیگر ان ستارگان	اہل عالم جملہ در عفو کشیدہ مستند دم
چونکہ خاک ہر گشت خورشیدش ہر ایک گشت علم	در برابر چشمہاے مردمان را از اہم

پس اس سزا ظاہر ہے کہ تا دیانی صاحب ایہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین کی معرفت ہو کہ تقدیر جابل اور ذابل میں جو ادھون نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو اول کی رسالت کا سنا فی سمجھا۔ حالانکہ اون کا نزول اول کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجتہد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲ جلد ۱ میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود

وتمت البتہ شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت بہ مقام حقیقت محمدی خواہد رسید و نقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہد نمود۔ آہ چنانچہ یہی سنی محمد بن نصیر الدین جعفر کلمی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے نقل کئے کہ فرمایا

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام  
 قال: ابیکم الصدیق رضی اللہ عنہ من  
 السما والارض الی الارض لعل تلك الولد  
 (بحر الحیاتی)

کے چھل کرنے کے لئے اوتارین گئے۔ مگر زیادہ ترجیح بتا دینی صاحب کے اس افترا اور دہوکہ بازی پر  
 جو انہوں نے ازالہ کے لئے ۵۴۵ و ۵۴۶ وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ  
 کی نسبت زعم کیا کہ مسیح سعود و حقیقت مسیح ابن مریم نہیں، اون کا یہی یہی مذہب ہے  
 کہ مکتوب پنجاہ پنجم میں لکھا۔ حالانکہ یہی مکتوب میں وہ بوجہ ائمہ عیسے نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا  
 اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے ہیں۔ چنانچہ اس مکتوب کی عبارت ہمیں قبل اس کے نقل کدی  
 ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ابن از نزول کہ متابعت این شریعت  
 خواہد بود نسخ این شریعت مجبزیست۔ نزدیک است کہ علماء خواہ معتبرات اور از کمال دقت و محضر  
 ملحدہ انکار نمایند و مخالفت کتاب و سنت و اندر مثل روح الشیثل ہم اعظم کوئی ست کہ برکت و روح و تلقی  
 و بروئت متابعت و سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند  
 مگر قادیانی صاحب کی استدعا بر میاکی قابل غور ہے جو مکتوب کا حوالہ اور منہ کاٹ ان دیکر یہ دھوکہ دے رہے  
 ہیں۔ مسیح ہے۔ (ع) چہ دلاور است دزد کے کہ کف چراغ دارد۔

## طریق پیام

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اور عموماً الفاظ استدلال کیا جو کئی ایک آیات و  
 احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن انہوں نے اور الفاظ کو حضرت مسیح بن مریم کے مانیکے لئے منسوب کیا۔

قرخلت اول۔ تاک امت قدخلت۔ یعنی اس وقت سے  
 قالوا انما کمک اللہ ابائکم ابراہیم

جتنے پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔  
 و انھیل و سمی انھا واحد و نحن لہ

حالانکہ قادیانی کا یہ استدلال دو طرح سے باطل ہے۔ اول  
 مسلمون تاک امت قدخلت و پالہ

تاک کا مشتق ابدا براہیم اور انھیل اور استحق ہے جیسے کہ سابق آیت سے ظاہر ہے۔ دوم خلعت کے معنی

نعت عرب میں ہرگز موت کے نہیں۔ ز۔ جلا میں ہیں ہے قد خلت سفتیٰ کز گویا۔  
دوم۔ و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله المرسل۔ یعنی محمد سے پہلے سب نبی  
خلت من قبله المرسل  
افان مات اتقل لعنتم  
فوت ہو گئے ہیں۔

علی اعقابکم پارہ (۱۰۰)

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلا کے معنی موت

نہیں۔ دوم المرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہو گئی۔ جیسے کہ بالقرآن آیت آپر  
دلائل کو دیکھنا ہے اور قرآن نے تفسیر فرمادی کہ عیسیٰ پر قتل و صلیب وارد نہ ہوئی اور سنت متواترہ  
نے ثابت کر دیا کہ اون کی توفیٰ رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ  
سورہ مائدہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اوس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کسی پر کیے غائبین سوم۔ و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجھ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ  
اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو مر گیا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔

حالانکہ یہ بیت ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کوئی  
قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اون پر فناء آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز رکوع چہارم۔ و اوصانی بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ مادامت حیّا۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز  
عیسائیوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملّا نے اون سے  
زکوٰۃ لیتے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بتایا کہ حالت مہدیین جبکہ عیسے نے لیگوں کو یہ کہہ تھا تو کیا وہ  
اوس وقت ہی نمازین پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دیا کرتے تھے اور اوس کا مصرف کون تھا؟  
آیات قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟۔ مگر ان کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت  
سیح لواءس دنیائیں ہی ایسے مغسّس بنے رہے کہ ان کو یہی زکوٰۃ کا ادا کرنا ہی اہلیت حاصل نہ ہوئی

عن جابر قال سمعت النبی ص قبل ان یموت یثبیر

پنجم۔ حدیث جابر جو مشکوٰۃ میں سلم

انحضرت کا ارشاد کراچ  
کا کوئی ایسا نہیں جو سو

تسلونی عن الساعة وانا علمها عند الله واما

سوی کہ حضرت فرمایا ایک ما قبل فوت

برس اوس پر گزرتا

باللہ ما علی الارض من نفس منقوستہ یا فی  
عینہ ما نہ سنتہ و علی حیۃ یومئذ سرور و مسلم  
عن ابی سعید عن النبی ص قال لا یاتی ما نہ  
و علی الارض نفس منقوستہ انیوم رو و مسلم

مشکوٰۃ حصہ ۴ - ازالہ ص ۴۸ و ص ۴۹

ہو نیکی فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ  
روی زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو پیدا ہو گیا ہو اور  
موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اور پر گزریں اور  
وہ زندہ رہے -

قدیالی حصہ ۲ - قدیالی صاحب نے اول تو ان احادیث

کی تخریص

کے نقل کر میں سخت تخریب یہودانہ سے کام لیا - یعنی پہلی حدیث جو شامیہ پر لکھی  
گئی ہے ازالہ کے ص ۴۸ میں اس کو نقل کیا اور لفظ بھی حینہ کے بعد یومئذ کا لفظ ترک کر دیا - اور دوسری  
حدیث جو ازالہ کے ص ۴۹ میں نقل کی گئی ہے اس کے آخر لفظ منقوستہ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا  
جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط اور نفس کے متلو برس کو بعد تک زندہ  
نہ رہنے کی اطلاع دی جو اس دن متولد ہوئے - یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرما نیکی دن جو آنحضرت  
کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا - کیونکہ دوسری حدیث صاف بتلا رہی ہے کہ یومئذ اور  
الیوم کا تعلق دونوں جگہ منقوستہ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

منقوستہ ای مولودۃ من النفاس یعنی الولادۃ  
قال الارشود معناه ما ینفی نفس مولودۃ الیوم  
ما نہ سنتہ ارادہ بمنقوستہ الصحاۃ ص ۴۸ علی الخالف  
النفاس عاش بعض الصحاۃ اکثر من ما نہ سنتہ -  
مرقات - قیل نفست بمعنی حملت کافی حدیث  
فی ازالۃ الخفا ص ۲ جین نفست بعینی ای حملت -

بعض صاف لکھا گیا ہے کہ منقوستہ کا اشتقاقی نفس و  
ہے جو بمعنی ولادت ہے - یعنی مولودۃ الیوم - پس صحیح  
معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم  
کھاتا ہوں کہ کوئی نفس دو سے زمین پر نہیں جو آج کے  
دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے  
اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے

اس ارشاد کے وقت سو سو برس کے گزرنے کے قبل اس وقت کے پیڑائندہ صحابہ کے سرفیت ہو گئے -  
پس اس حدیث کو کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو مارنے سے انکار کر دیا ہے - اول اس لئے کہ  
وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہو نیکی قید ہے - دوم یہ کہ اولیٰ تولد

عجسی اور عجسی  
ذوال و فہرہ کا اس  
حدیث سے مستثنیٰ

آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد میں پہلے ہو چکا تھا۔ سویم اس لیے کہ اس حدیث مبارک میں منقوسہ کا لفظ ہے جو لغت میں مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ مان کے حم میں اس قدر وقفہ نہ لایا گیا جو خونِ نفاسِ اولن کا تغذیہ ہوتا۔ اور نیز منقوسہ الیوم کی قید نے اولن دوسرے اشخاص کی موت سے انکار کر دیا جن کا قبل ازین زندہ ہونا تو اتر آنا سے ثابت ہے۔ جیسے زبیر بن ربیعہؓ اسی عیسیٰ کا کوہ حلوٰں کے پاٹ کو اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تازول عیسیٰ زندہ رہتے اور اسی طرح دجال مہمود کا جسکو تسمیہ الداری نے بحشم خود دیکھا اور آنحضرت ﷺ اوس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوائل کتاب میں اوس حدیث کے الفاظ نقل کر دئے گئے۔ اور اسی طرح جن صحابہ نے کہا ابن صیاد ہی کو دجال مہمود ہونا لیتے ہیں کیا اور کہا کہ وہی وقت مہمود پر خرمنج کرے گا۔ اس کی

ابرجہ کیا کا استثنا

نسبت حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۳ میں ہے کہ البوداؤد نے اپنی سنن میں بسند صحیح جابر بنی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد واقعہ حرو کے دن اپنی آنکھوں سے گم کر دیا۔ طبیبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اوس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا اور اوپر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کا یہی بی زعم ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ اگرچہ ابن صیاد کا نام مشکل ہے لیکن علمائے تصریح گزری ہے کہ ان کمال احادیث کا ظاہر ہی بتلا رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو یہہ وحی نہ ہوئی تھی کہ ابن صیاد ہی دجال ہے یا وہ دجال نہیں بلکہ دجال کی صفات کی نسبت وحی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیاد میں وہ قرآن موجود تھے اسی لئے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اوپر

وروی البوداؤد فی سننہ باسناد صحیح عن جابر قال فقد نا ابن صیاد یوم الحرة وهذا یبطل نزول من روی انه متا بالمدینة وعلی عیلة طبیبی قال النوری و امره مشتبہ فی انه صل صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلح الدجال ام غیرہ ولا شک انه دجال من الدجالۃ قالوا طاهر الاحادیث انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یوج الیہ بانه مسیح الدجال ولا غیرہ وانما اوجی الیہ بصفا الدجال وکان ابن صیاد قرآن محتملہ فلذلک کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانه الدجال ولا غیرہ ولہذا قال عمرؓ ان ین حقن حقن تسلط علیہ واما الاحتجاج بانه مسلم وقد دخل مکتبہ المدینۃ فلا دلالت فیہ لان النبی انا اجر من صفا وقت فتنہ وخر جبر فی الامر فیہ اوج طبیبی حاشیہ مشکوٰۃ

غالب آوے اور اس کو اقرار اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے میں کوئی دلاست نہیں کیونکہ آنحضرت نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ فی طہریت قیس ابن حبیب اور رجال میں فرق خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ آول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح نسویرس کی حدیث نے اون نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جوئی سویرس سے پہلے ہی زندہ کہتے ہیں کہ ہم قرآن سونے میں ہیں۔

ششم۔ ما المسیح ابن مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل و اودھ صدیقہ کا دیکھنا الطعام۔ جنہ (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اس سے پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ان اس کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور ہم کی طرح اون کی موت ہی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کانا کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم بوجہ موت کھانسی روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ اور مقتضای ملاحظہ ہم جسد الایا کلون الطعام جب تک یہ ہم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اس کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ (ازالہ ۶۳)

ہم قبل ازیں ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا بیان اس معنی کا شائبہ ہے کہ حق تعالیٰ کا منشاء اس امت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ بھی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ان کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کرنوالی اور دونوں کھانے پینے کی طرف اور انسا نوکی طرح محتاج تھے پس ایسے اشخاص اہمیت کے کیونکر متحق ہو سکتے ہیں؟۔ ہاں اون کی ماں بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دینی کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس لئے عیسیٰ بھی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مووی نذر الدین کہے کہ غلام مرغی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ تو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ



غلامِ مثنوی جو بوجہ فوت ہو سیکہ کھانے سے رک گیا ہے اس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہی اس کا  
مرجانا بطعام کھانے سے روکا جانا ثابت ہو۔ یا بوجہ طعام نہ کھانیکے اس کا مرجانا ہی ثابت ہو کیونکہ  
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر انخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحاب کہف اور رزیت بن برنٹلا۔ اور جیسے کہ نشر الجواہر ترجمہ انہار المفاحر مصنفہ ۱۲۵۱ھ مطبوعہ

۱۲۹۱ھ کے علاوہ ۲۷۱ھ حضرت صبغتہ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد ثانی حضرت شاہ ابوالہادی

لاہوری کے تختہ القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب جانی

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی  
کے پوتے شیخ جمال الکاتب  
حضرت تازمان مثنوی زندہ ہیں

کے ایک فرزند جیکانام شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

صورت میں بہت مشابہہ اور بطعام کے جنگلوں میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص فی اون سے

پوچھا کہ انسان کامل کو اس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپکی عمر کتنی دراز ہوگی؟ فرمایا معلوم

بنین گروین رکھتا ہوں جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گود میں لیکر کہا کہ اے نبی اللہ امیری

طرف سے میرے بھائی ہنتر عیسیٰ علیہ السلام کو میرا سلام پہنچائے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھوں گا۔ حضرت کا سلام پہنچا ہوا ہے سو اون کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر کی

حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بطعام کے جنگلوں میں اون کی ملاقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مائے صفوران رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ اونہوں نے حضرت شاہ غلام محی الدین قنبری

کے علم شریف سے بعد غارتیں بار ملاقات کی اور فرمایا کہ شمارا دیگر خوشخبری میری ہے کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحب را دیدہ ام پس درین صورت بر بشارت طوبی لمن رآنی دو واسطہ بشارت اور خود مشکوٰۃ بین السماء

بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ خرد و جمال کے وقت تین سال تک جو بارش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اس کی نسبت اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت ایمان والوں کو

ملائے آسمان کی طرح تسبیح و تقدیس بجا سے طعام کفایت کریگی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ تادیانی

جس کا دماغ ہے کہ ایسی دشمنوں کے لئے ایک غالب وصف حیات کے ساتھ پہنچا کر تاجن میں

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستند نہ ہے تو ہم مبارک شہ کے طور پر پورہ مادہ کی دستاویز

اس جتنی کہ گزالی اور قطعی  
ثبوت کہ یہی تو اس وقت  
نہیں کسی کا یہی ارادہ ہے  
مریم کو پیش کرینگے۔ جبکہ خدا ربی نے  
کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اس وقت  
ارشاد ہوا کہ اسے محمدؐ اؤن سے کہہ دے کہ اگر خدا مسیح بن مریم  
کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اس کی جان اور کس نے جین لوں  
نقد کفر مذہب ذر و اب اللہ ہو البسیح بن  
مریم قرعین عیسیٰ من اللہ شہا ان اوداد  
ان یجھک البسیح بن مریم و امہ و من  
فی الاخرین جمیعاً۔ سورہ مائدہ ۱۰۷

کے تکیوں روک سکتے تھے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ آیت کریمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے  
ماریکا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو  
تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی ماں یعنی حضرت مریم ہی ابھی تک نہیں مری ہیں۔  
حالانکہ مریم کامر جانا قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یجھک البسیح کا مفاد یہی قطعی ہے کہ  
ابن مریم پر ابھی موت وارد نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے بیضاوی وغیرہ نے اس آیت میں رک کے ساتھ  
روئے کار کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سائر ممکنات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت

بتا رہی ہے اور جو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت نہیں لہذا  
اگر یہ شہد ہو کہ امہ کا عطف بواو عطف مسیح ابن مریم  
پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے اپنے  
احتجج بذلک علی ضاد قولہم و تقریرہ ان مسیح  
قابل للفناء کما انزل الممکنات و من کان کذلک  
فمن یجزل عن الالہ ہیتہ۔ ملخصاً بیضاوی (ماہ)

عالم یعنی ان اراد ان یجھک کو اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہیں لہذا  
معطوف علیہ کا ہی اپنے عالم سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف  
اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہہ کو جواب میں کہیں گے کہ یہ واؤ  
حرف عاطف نہیں بلکہ یہ واؤ در حقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو مفعول متعد اور مفعول فعل کے مابین

لفظ نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطف  
کی طرح مفعول متعد و مفعول فعل کے لیے واسطہ ہے  
اور کتب نحو میں ثابت ہے کہ مفعول متعد کا شریک فعل ہونا  
و تبیین ان کو نہ الی المفعول متعد شریکاً  
فی الفعل لیس منطوق الکلام یؤیدہ قولہم  
سرو الطریق و کنت و زیلاً قائماً و متجیز



دینی ادا کر سکین اور ایسی حالت میں، اولن کا دنیا میں تشرف لانا سرسمر تکلیف ہو۔ ازالہ خستہ ۳۷۔  
 اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سود و مرگے ہوں گے۔ ازالہ ۶۱۔  
 قادیانی صاحب کے اس حقارت اور خفیت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کی ہزار  
 ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کو نزدیک بالاتفاق ثابت ہے  
 کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہا  
 اور سراسر میں یہ ہے کہ نفوس قدس جب کہ تسبیح و تہلیل کا تغذیہ ہوتا ہے اولن  
 کی قوت قدسیہ بہار عی عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ سچ ہے

خدا کی عبادت کرنے والوں اور  
 خدا کا قرآن کی طرف توجہ رکھنے والے

کامیابان راقی اس از خود گیر

گرچہ ماند و رلوشتن سفیر و سیر

فتح البیان میں اس آیت کو تحت علامہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے  
 کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ارذل کی طرف  
 نہیں رو گئے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ اولن کی  
 عقل بھی تیز ہوتی جاتی ہے۔

بلکہ مولف رسالہ ہند کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانی طاب ثراہ نے ایک سو نو برس کی عمر  
 میں اخیر کمال کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر ہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ سید ابن مریم اپنی موت کے بعد اسماءات میں جا بلا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا  
 سے گزر چکے ہیں اولن میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ  
 جماعت میں اوس کو پایا۔ دیکھو تجاری صفحہ ۷۵ وغیرہ میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دینی و دنیا کی رو سے  
 مر گئے اور اس جسم کثیف اور اس کی حیات کو لازم کو چھوڑ گئے جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مر چکے  
 بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اوس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو ایسا موت  
 کے بعد یہ دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔

۱) عطا اللہ مرزا فتح اللہ الدولہ (۲) صدیق اللہ مرزا (۳) سیف اللہ مرزا (۴) مولف رسالہ حضرت نواب مرزا طاب ثراہ کو تیس فرزند پیدا ہوئے

اس دنیا میں دو تین اور امام بخاری نے اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ نہ آنے کے بارہ میں ابوبکر صدیق  
کا قول سبب کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر بوسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا

تیرے پر دو تین حج نہیں کرے گا۔ (ازالہ ۸۹) - اور خود فرماتا ہے فیمسک التي قضی علیہا الموت ولا ینتقل  
فیہ الموت الا الموتۃ الا لای - یعنی جس پر موت وارد ہو گئی وہ کبھی دُنیا میں نہیں آسکتا اور شیعوں پر  
دوسری موت نہیں آئیگی۔ (ازالہ ۲۶)

حضرت فخری حیات کا ثبوت  
قادیانی صاحب کا اول حضرت شیخ کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ  
اس سے اول کا یہی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہ ستر سو تیرے کا ایک روز  
حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعط فرما رہے تھے کہ وہاں سے حضرت خضر علیہ السلام کی  
گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قیت یا اسرائیلی اجمع سلاماً علیہ - یعنی اے اسرائیلی بھیر جا محمدی کا حکام سن!  
پس یہ اجتماع دو حال سے خالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے  
مرنے کے بعد بصورت روحانیان مجتمع ہوئے تھے تو دل ہاشا و چشم ہاشون - حضرت خضر بڑھتوں سے  
تھک کر ایک دندہ جماعت دُنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرا نہیں تو لون کا سا رکھنا نہ  
خراب ہوا جاتا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قصہ کی صحت کے منکر ہو جائیں تو خود ہی جھوٹے بنتے ہیں  
کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت  
جیسے شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت غلطہ کا اعتبار کہودین گے جنہوں نے حضرت  
خضر کی حیات کا اثبات ایسی ہی چشم دید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے صفحہ ۵۰ میں ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زقانی کو

کے مقصد را بعین ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر جمہور  
علماء اور عامیہ کے نزدیک ابھی زندہ موجود ہیں۔ اگرچہ  
بعض محدثین جیسے نووی اور بخاری نے اس کا انکار کیا  
لیکن حضرت کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک  
(وانہ ای الخضر باق الی الیوم فاند تالیح لکلام)  
صندبا الملة قال ابن الصلاح وهو صحیح وجمہور  
العلماء والعامة معہم فی ذلک وانما شد با لکلام بعض  
المحدثین وبتبعہ النووی وبادی ذلک متفق علیہ

مستحق علیہ ہے اور اوں کی حکایات ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر مواضع شریفین حاضر ہونا شہید مرحوم ہے۔ بلکہ نفع الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح تجتید ابن عبید سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبدالعزیز کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے کھڑا رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟۔ کہا ہاں عمر بن عبدالعزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے کہ میں عنقریب حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہ ہیں اور اس کی مثل سند جید کی روایت میں نے نہیں دیکھی اور یہی سنوئرس والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ واقعہ سنوئرس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زرقانی ص ۴۶۔

ابن الصوفیہ و اهل الصلاح و حکایاتہم فی اوبہ و لا یتبع بہ و لا یخذلہ و سواہ و جابہ و وجہ الموضع الشریفۃ انشورن انکھ و اشعرون ان تلک و الم شئی منقہ فتح الباری من جہ نہ روی یعقوب بن سفیان فی تلمیخہ و ابو عمرو و بہ عن ریح تجتید ابن عبیدہ قال دایت رجلا یماشی عمر بن عبدالعزیز معتمدا علی یدہ فلما انصرف قلت لہ من الرجل قال دایت قلت نعم قال۔ جبکہ رجلا صالحا ذاک فی خضر بشری الی سالی و عدل لا باس برجالہ و لم یقع لی الی الان خبری لم تر بسند جید غیرہ و هذا لاجراض الحدیث فی مائۃ سنۃ لہ کان قبل المائۃ انتہی۔ زرقانی مقصد رابع ص ۴۷۔

فلما فی رسل اللہ سمعوا لہ من تانہ ناحیۃ لیسۃ فقال علی لہ من من هذا الخضر و لا یسقی فی دلائل التبیۃ مشکوٰۃ ص ۴۷۔

لیکن موقوف کو نزدیک اس کو معارض نہیں کہ حضرت خضرؑ حضرت کے سوبرس و الارش و سوبرس ہی ہو جو تھے پس اس سارے بیان کو ظاہر ہے کہ کسی زندہ عنقریب جسم کا روحانی جاعے کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی موت کا مستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے تم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت و حقیقت ایک قسم کی غیبت جس میں اوں کے اجساد کو کوئی ضرر نہیں ہوتا اور وہ مرنیکے بعد اپنے اجساد کو ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ اوں کے لطائف روحانیہ اوں کے اجساد کیساتھ متحد ہو کر ایک ہی

آن میں ہزار ہا کمندہ میں سجدہ ہو جاتے ہیں جس سے اون کو حقیقی شخص میں کوئی تفریق و تمیز نہیں ہوتا  
 حضرت محمد و الع ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں "ہر گاہ جنیان را بتقدیر اللہ سبحانہ این قدرت  
 بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرد از ارواح کمل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ حل  
 تعجب است و چہ احتیاج بد بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن  
 در کمندہ متعدد حاضر میگردد و افعال متباہنہ بوقوع آرد از اینچنین لطایف الیثان تجدد باجاء مختلفہ و  
 متشکل باشکال متباہنہ باشند۔" اور جبکہ یہ یہی ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام مساح اور سیرگاہوں کی  
 کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باجاء خود بیت المقدس  
 میں اول اون کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ روایت ابن عساکر ام ہانی کی حدیث  
 میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب  
 کا یہ یہی بالکل فترا ہے جو احادیث صحیحہ کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اون میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام  
 اپنے اجسام مبارک کو دنیا میں چھوڑ کر آسمانی پر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ یہی کہنا افتراء ہے  
 کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قبل اسکی  
 ثابت کر چکے ہیں کہ کتاب اللہ نے الوف کو مار کر پھر زندہ کیا اور پھر دوبارہ اون کو موت دی اور عزیر  
 نبی اللہ کو نو ہر تک مار کر پھر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا  
 یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کرادہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

حدیث منہ تواترت  
 سے ہے

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق  
 رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری ماں اور  
 باپ تیرے رفقاء ہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ  
 تجھ پر دوسو تین جمع ذکر لگایا لیکن وہ سب  
 جو تجھ پر لکھی گئی ہے وہ موت پوری ہوئی  
 اس کی نسبت قسط لانی میں ہے کہ بعض کے  
 یابی انت و امی واللہ لیحیی اللہ علیک موتین اما الموتۃ الی  
 کتبت علیک فقد متھا۔ بخاری مشکا۔ قیل هو علی حقیقتہ لای  
 ینالک الی الرد علی من زعم انه سبخی فیقطع ایسی رجال لاندہ  
 لو صح للرد ان میوت موتہ اخری فاجزائہ اگر علی اللہ من الیہ  
 علیہ موتین کما جمعہما علی غیرہ کالذین خرجوا من ديارهم  
 و هم الوف و کالذی مر علی قریۃ و هذا او فصح الاجوبۃ و سلم

وقیل ارادۃ یموت موتہ اخری فی القبر بغیرہ اذ یحییٰ لیس ثم یموت  
 وھذا جواب الداء دی وقیل کنی بالموت الثاني عن الکرب  
 اذ لا یلتقی بعد کرب ھذا الموت کما اُخبر واغرب من قال المراد  
 بالموتہ الاخری موت الشریعۃ ای لا یجمع اللہ علیک موتک  
 موت شریعتک ویؤید ھذا القول قول ابی بکر بعد ذلک  
 فی خطبہ من کان لیعد محملاً فان محملاً قد مات من کان لیعد للہ  
 فان اللہ حی لا یموت - قسطلانی -

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی  
 مراد یہ ہے کہ آنحضرت پر اُلوٹ کی طرح  
 دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو  
 کرب اور کرات سے خالی نہیں اور اس  
 زعم کا رد فرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ نے مرتین  
 کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے  
 نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے

اور اہل راز و نیاز کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس سے ارض میں حکمت  
 یہ ہے کہ حضرت عمر کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدون کے دلوں میں ہبیت اور  
 رعب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور ابوبکر کے قول سے احرار کا اظہار فرما دیا کہ آنحضرت پر  
 دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور از قیاس ہے کہ الیسا اولو العزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا  
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہو جائے کیونہ سمجھے اور آریہ قد خلعت عن غافل رہے۔ اور داؤدی کا قول  
 ہے کہ دوسری موت سے مراد وہ موت ہے جو قبر میں ہوتی ہے جبکہ ملائکہ کے جواب میں سوال کے لئے بیت کو  
 زندہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے  
 زیادہ اظہار قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مراد موت شریعت ہے اور اس کی  
 موت خود ابی بکر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو کہ کہا کہ جو محمد کی عبادت کرتا رہا تو وہ توفیق ہو گئے  
 اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح  
 قادیانی صاحب کا یہ عزم بھی باطل ہے کہ عیسیٰ ہر پستیتوں میں داخل ہو گیا اور اللہ کا  
 وعدہ ہے کہ ہشتی کہی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی مرے  
 نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان ہفتم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مر نیکی کے بعد اور  
 قیامت کے حساب و کتاب ہو نیکی کے بعد وفا ہو گا ورنہ حضرت آدم کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

قادیانی کا انکار کہ عیسیٰ  
 بہشت میں داخل ہوا



الغرض عیسیٰ علیہ السلام کے ماریکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سے لغو استدالات سے کام لیا جس سے اودن کی جہالت و غیبت اور ضلالت و غواہیت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہمنے اودن کو ترک کر دیا چنانچہ اودن میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیلئے موجب اعتبار ہو کہ قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مارنے میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً قیوم السبت ہونے کی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھے کہ آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت میں آپ بیہوش تھے اور سکندہ کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریتین نے خدا کو الہام کے مطابق مریم عیسیٰ جی کا نام مریم رسول اور مریم حواریتین ہی ہے طیار کر کے آپ کو لون دشمنوں پر لگایا جو بیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مریم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو جو پھوڑ کر اقطاع عالم کی سیاحت کر رہے تھے بہت سی ممالک میں پہرے پہر لے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ابن دلولون فیض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سی لوگ آکر آباد ہو گئے تھے۔ حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دیکھ پر زمین میں رہے اور ایک سو تالیس برس کے ہو کر یہیں داخل جنت ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار شہرہ ۳۳ جولائی ۱۸۹۵ء میں لکھتے ہیں کہ کشمیر کے دارالسلطنت مری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقہ اس وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار یوز آسٹ کو نام سے مشہور ہے اور وہاں کو مجا دروں میں یہ روایت مشہور ہے کہ بن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انویس سو برس پیشتر تھے جسکو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوز آسٹ کیسے یا جیمس کا لگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔ جریدہ روزگار (دراس) مطبوعہ مکہ اکتوبر ۱۸۹۵ء

قادیانی صاحب کا یہ طرفہ الہام ہے جسکو وحی ربانی یعنی نص قرآنی دراصل الہام شیطانی

ثابت کر رہی ہے جسکے مریخ الفاظ میں کہ "حافظہ و ما صلیوہ و لکی شتہ لہم" یعنی یہودی نے مسیح کو قتل کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ نفع برسمان کو قتل اور صلیب گمان کر لے لگے پس یہ یہودی نہ اشتباہ یہی ہر تر ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھا کر گئے اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہر طرح تجویز کیا گیا اور علاج کیا گیا اور سچے ہو گئے اور اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے اور اسقدر وقفہ دراز کے باوجود یہ پورا اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جسکی نسبت قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا دغیر نہ ہو سکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوست نامیہ نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لا الہ الا وہام کے ص ۳۳۰ میں اقرار کیا کہ میرا تو سچ ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفقی طور پر چالیس دن برابر نظر اتارنا بالارض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما تو ہیں کہ کوئی نبی فوت ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹھہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرما تو ہیں کہ مجھے ہرگز اُمید نہیں کہ خدا تعالیٰ چالیس دن سے زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب ٹھہرے قبل اقرار کر چکے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیراؤں کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسیٰ کشمیر کی دار السلطنت سترگر کوٹ محلہ خان بار میں گرنے والے تھے اور اون کا مرقداں وقت تک ٹٹن موجود ہے۔ اور نیز بیتل بریں قبل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے "دروغ و قطعہ نباشد" اون پر انفرادی پر داری استقدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ انہماک ربانی میں تناقض اور علم آہی میں بڑا کی تجویز سے نہیں شرتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام و اعلام بھی ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ معہذا قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹھہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت کا موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزر کر ناؤ

قادیانی کا وہ قول کہ  
سیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہوا

اول کو قبر میں نہ اندر پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازین پڑھتے ہیں۔ جیسے زرقانی مقصد غاشر میں ہدایت بہتھی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اول کے اس فقر کو باطل کر رہا ہے۔

## دعویٰ دوم

عیسیٰ موعود جو آنوالا ہے وہ عیسیٰ کا مثیل یعنی عیسیٰ کا مثل ہے

آج ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو انہوں نے خود کو مسیح موعود بانزل ہونا کہا اور انہوں نے اس الہامی دعوے کو ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مثیل موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا  
ارسلنا الیک رسولاً شہداً علیکم کما ارسلنا الیٰ فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے  
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح ٹھہرایا اور پہرہ دوسری

بقول قادیانی صاحب  
جناب محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم  
حضرت موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیکم شیش ہیں

جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیتخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لیسئلہم  
لہم دینہم الذی ارتضوہم ولیسئلہم من بعد فوفیٰ امانا یعبون فی ذلک فوفیٰ لہم

ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مومنوں اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

زمین میں خلیفہ بنائیگا جیسا کہ اوسے پہلے کو بنایا تھا یعنی اؤں طرز اور طریق کے  
سوافق اور نیز اوی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اوی صورت جلالی اور جمالی کی  
ماند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس آیت میں یہی خلیفہ بنا کر جائینگے

جیسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ  
جو اسی طرح قادیانی مثیل عیسیٰ  
مثیل موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا خلیفہ بموجب آیات آفاقہ ہے

اور لون کا سلسلہ خلافت اوس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا  
تھا اور نہ اون کی طرز خلافت اس طرز سے متبائن و مخالف ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پہر آگے فرمایا ہے کہ اوس خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین جمادیا جائیگا اور خدا خوف کے دولہ  
کے بعد ان کے دن لائیگا۔ خالصاً اوسی کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے  
لیکن اس زمانہ کے بعد پہر کفر پہل جائیگا۔ مماثلت تاثر کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم سمجھا جاتا،

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ ثالثت مہرت ایام خلافت اور خلیفوں کی طرز اصلاح اور طرز ظہور سے متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوا اور ایک مدت دراز تک نبوت بہ نوبت انبیاء بنی اسرائیل میں رہا آخر چودہ سو برس کے پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر یہ سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفۃ اللہ تھے کہ ظاہری عمان حکومت ان کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور اس دنیاوی بادشاہی سرادون کو کچھ علاقہ نہیں تھا اور دنیا کے مختیاروں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو ان کے انفس طیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہرے کانوں کو کہوتے تھے اور مادر زاد اندون کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ اولن کا وہ دم ازلی کا فرما رہا تھا لیکن ہون کو زندگی بخشتا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ظاہری استا ان کے پاس نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا یتقائے اولن کا متولی تھا۔ وہ اس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ ان کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور برحمی و خود غرضی وغیرہ ان میں ترقی کر گئی تھی اور نہ صرف بنی نوع کے حقوق کو انہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت جن جنبتی سے عبودیت اور طاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف ان مغز استخوان کی طرح نوریت کے چند الفاظ ان کے پاس تھے جو تہر ابھی کی وجہ سے ان کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ ایمانی فرست اور زیر کی بالکل ان میں سے اٹھ گئی تھی اور ان کے نفوس مظلمہ پر جہل غالب گیا تھا اور جھوٹ اور ریاکاری اور غداری ان میں انتہا تک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں ان کی طرف مسیح ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسمون اور خلیفوں میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفۃ اللہ تھا جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہیے کہ شریعت موسوی میں خلیفۃ اللہ کو مسیح کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور یوں ہی کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہو گیا تھا بہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کئی مسیح آئے لیکن جسے سچے انبیا لا سچ وہی ہے جبکہ نام قرآن کریم میں مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمین ہی کئی تھیں اور ان کے بیٹے بھی کئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی  
 ہننین پایا گیا۔ سو مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جس کا میں نے ابھی ذکر کیا ہے آیات  
 موصوفہ بالا میں ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ ہی اس امت کو لئو وعدہ تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز  
 پر اوس میں ہی خلیفہ پیدا ہونگے۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لائے ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے  
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے  
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کو مسیح ابن مریم آئے تھے۔ جو وہ بھی ہی  
 میں یا اوس کے قریب اس کا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر سیف و شان اور بغیر آلات حرب کے آوے جیسا کہ  
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آوے جیسا کہ حضرت مسیح اوس  
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس لو اس امت کے مُفسد طبع لوگوں کو یہودی  
 بشیر اگر اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا جائے۔ اور جب آیات مدوحہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو  
 ہمیں اوس کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدیکے سپر  
 ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئیگا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں ہی قاعدہ ہے کہ اول اور  
 آخر میں اس درجہ کی مشابہت اول میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بتلایا گیا  
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر ابھی خلیفوں کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ سپر سالار اور شاہ  
 اور تخت عرس کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث علیٰ  
 حصے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تامہ وہ مسیح عیسیٰ  
 ابن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے حکم ربی مسیحی صفا سے رنگین ہو گیا ہے

اور فرمان جملناک المسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت وہی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شیء قذیرا  
 اور اس نے والیکام جو احمد رکھا گیا ہے وہی اسکے مثیل ہوئی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی  
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی  
 طرف اشارہ ہے و مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد ہی نہیں بلکہ محمد

دعوتِ قادیانی کہ وہی  
 سلسلہ خلافت کا خاتمہ ہے

آئے والا احمد  
 غلام احمد قادیانی ہے

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں بشرط پیشگوئی محمد و احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ جی و قدیم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان بلکہ بشر الحوت بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس تحقیق سے ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئینگی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے قرآن شریف نے جو مسیح کے لکھنے کی چودہ سو برس تک تئیں لکھی ہے بہت سواولیا بھی اپنے رب کی شفقت کی رو سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ ۱۰۱ اعلیٰ ذہاب بہ لقادرون جسے بحساب جس مسئلہ عدد ہیں اسلامی چاند کی سطح کی راتوں کی طرف اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جل پائی جاتی ہے۔ اور یہ آیت کہ ھوالذی ارسل رسولہ بالھدیٰ و حقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ متعلق

آیہ اسل ہولہ آہ کا  
تعلق زمانہ قادیانی ہے

ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اددت ان استخلف فخلفت ادمہ اور آدم اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی مہمانیت نہیں بلکہ شاہدیت ان مثل عیسیٰ عند اللہ کے مثل آدم۔ اتہا ازالہ الامم از ۶۸۱ تا ۶۹۵

قادیانی صاحب کے  
اس دوسرے دعویٰ پر

پس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعویٰ جو حقیقت تاریک و غمگین کی طرح گسختوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح تشنگان بادیہ ضلالت کی آنکھوں میں لہجہ برت اب لہجہ ہارنگا، ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو اس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس قادیانی صاحب نے ہمارے نبی سید المرسلین و خیر الاولین و آخرین

صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت موسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کا مثل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تبری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استعالات اہل عرب میں حرفت کا فوج

کاف تہیہ کے معنی  
اور اس کے استعالات

تشریبہ کے لئے آتا ہے اس کے فقط دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ ستم فرور پر آئے تو ہم مشتبه کو اپنی مجرور مشتبہ کہیا تہہ کئی ایک صفت میں تشریک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ کل صفات مشتبہ میں جیسے دنیا کا لاسد۔ پس اس مثال میں حرفت کاف نے جو حرف تشبیہ ہے

زید کو اپنے مجرور مشتبہ بر کے ساتھ فقط شباعت میں شرکت اور شاہیت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کا ف کے بعد مار کا فہ آوے جو اس کو اس کے عمل جبر سے روک دیتا ہے اس وقت یہ حرف کا ف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں تقارن اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکافا زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی عمر کا تعود ہوا اور جیسے ادخل مکا لیلیم الامامہ یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا ہے جیسے آید ہجرت

فیہ یعنی ادسلنا الیکم رسولاً شاہداً علیکم کما ادسلنا الیٰ ثمرعون رسولاً۔ پہلے اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کا ف تو قواعد سان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے بزرگ مقامی صاحبِ بیعتہ بکمالا جاسکے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ و صلوات اللہ علیہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپس میں تشبیہ اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ و صلوات اللہ علیہ کے مشیل ہوں جیسے کہ قادیانی صاحبینے کو حضرت عیسیٰ و صلوات اللہ علیہ کا مشیل قرار دے کر بدین حالانکہ یہ آیت ہمارے اس معنی کے افادہ سے بالکل تبری فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے بعض مفسرین نے اس آیت کریمہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا کہ لعلینہ لان المقصود من تعین

یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اسلے معین نہ فرمایا یعنی مکافا لعلینہ الیٰ ثمرعون معنی کر کے نہ کہا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا مشیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
آنحضرت موسیٰ سے فقط امتثال  
میں تشبیہ ہے نہ کہ دوسری  
تمام صفات میں یکساں

اور یہ کہ یہ کہہ سکتا ہے کہ اصل دلیل کو ظن غلیل کا مشیل کہا جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا مشیل قرار دیا جائے اور یہ کہ قدر خلاف اصل اور سواد ہے، اس شہنشاہ کی شان میں جو ستر تاج انبیاء اور تخت نبوت کو اعلیٰ درجہ پر چھینے والا اور اس کا اصلی مالک ہے تمام برکات کا مہارک اور کل انبیاء جس کے نایب میں چنانچہ فرمایا

جیسے خداوند لاشریک ہے  
اویں حق محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
باعتبار نبوت کے اپنی ذات و صفات  
میں وحدہ لاشریک نہیں

کہ اگر کوئی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ پس ہمارا ایمان ہے  
کہ جیسے خداوند لاشریک ہے اسی طرح اپنی صفات کاملہ میں یگانہ اور کوئی اور کا  
سہیم و شریک اور شبیہ و مثیل نہیں سی طرح ہمارے نبی الانبیا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لاشریک ہیں نہ جن میں کوئی نبی ہی سہیم و شریک نہیں۔  
اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا **ع** مثل النبی محمد قد امتنع من قال بالامکان صانع کفر  
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن ہے کہ وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی

قادیانی کا دعویٰ کہ وہ تمام  
انبیا و اولوالعزم کا مثیل ہے

غیر دوسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ ازالہ الاوثام  
کے ص ۲۵ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خدات علی نے اس عاجز

کو آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف قرار دیا  
اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو لپکا راہبان تک کہ پھر  
مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل شہیرانے کی یہاں تک نہ بت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب  
سے مخاطب کر کے قلی طور پر مثیل سید الانبیا و امام الاصفیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی!۔

پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب استخفاف ان انبیا و علیہم السلام ہیں جن کا  
مثیل ایک ایسا فاسق شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگیزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے  
ص ۹۸ وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر ہی ازالہ کے ص ۵۵ میں توہم یا حوج ماجوج سے مراد  
انگریز روس کہہ کر دوسری طرف انہیں کے زیر سایہ اور ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا  
ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور اون کے خدا کا شریک اپنے کو بتانے کے منافقانہ طور پر

خوشامدین کرتا ہے۔ اور غربی ملاؤں کو جن کو اپنے خدا کے یگانہ کے سوا کسی غدر و مکر سے سروکار  
نہیں اور وہ فتنہ مٹانے کے لئے خاص طور پر مامور ہیں اون پر ازالہ کے ص ۲۷ میں اتہام لگا کر  
کہ ص ۱۸ میں وہی باعث غدر ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کو مسلمانوں نے

۱۔ مگر انہیں اس پر جلد کٹا کہ ابتدائیں میں کہہ کر دی انہماں کو جن میں قادیانی صاحب کہہ چکے ہیں کہ کوئی شایستہ اور ایک جن مسلمان جو اسلام  
دارانہ نہیں بنا کر کونسلہ میں شامل نہیں ہوا بلکہ غریب مسلمانوں کو غلام بن کر رکھنے کی کوشش کی خافہ و زیادہ مدد کی کہ کہہ کر انہماں کو قاضی سے سزا دی

۲۔ مگر انہیں اس پر جلد کٹا کہ ابتدائیں میں کہہ کر دی انہماں کو جن میں قادیانی صاحب کہہ چکے ہیں کہ کوئی شایستہ اور ایک جن مسلمان جو اسلام  
دارانہ نہیں بنا کر کونسلہ میں شامل نہیں ہوا بلکہ غریب مسلمانوں کو غلام بن کر رکھنے کی کوشش کی خافہ و زیادہ مدد کی کہ کہہ کر انہماں کو قاضی سے سزا دی



چورون اور قزاقوں اور جرمیوں کی طرح اپنی محبت کو بے پشت چمکے کیا اور اوس کا نام حبیب در کہا۔  
 حالانکہ یہ سارے فتنے اسی نجدی گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی تلاش میں اپنے  
 غیر کو مشرک بنا کر اور خود توحید کی حامی بن کر ایک جہت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کر سیکے  
 خواہشمند رہے۔ عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی نے فتنہ برپا کیا اور ہندوستان میں انہیں  
 وہابیوں نے جو عبدالوہاب کے قدم پر قدم ہیں اور انہیں میں سے قادیانی صاحب میں جو اپنے کو

ازالہ کے ۹۵۰ میں وہی حارث بنکازا سے جو حدیث  
 علی بن ابی طالب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک  
 شخص ماوراء النہر سے خرچ کر لیا جسکو حارث کہا  
 جا لیا کیونکہ وہ کہتی تھیں کہ وہ لا ہوگا اوس کا سپہ سالار  
 ایک شخص ہوگا جسکو منصور کہا جاوے گا وہ آل نبی کو

جگہ دیگا جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے  
 قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنائیکے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے  
 وقت اپنے پروردگار محمد کو بحوالہ غیاث الدولہ وزیر سلطنت مغلیہ دلی کی تخت نشینی کا مستحق سمجھا  
 دیکھو زوالہ از ص ۹۵ تا ص ۱۲ وغیرہ۔ لیکن ہرگز اسی مرد میدان کے شود پشہ آخر میں اس کے شود۔  
 پس جائے انصاف ہے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) ہینوا نہت رسیا میتواند شد ہیچ مرد۔  
 کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء اہمیتی

حدیث علماء اہمیتی کا نبیاء  
 نبی اسرائیل موضوع ہے  
 استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول  
 قال الدیمیری والعقلانی والزرکشی لا  
 دیمیری اور عقلانی اور زکریا اپنا کوئی اصل نہیں کہتی  
 اصل نہ۔ رسالہ موعود کا کبیر ملاقا قاری القیسی

اور ملا علی قاری اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تفصیص فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کاف  
 فقط کسی ایک صفت میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اوصاف  
 مثیل کے لئے حالت  
 نہ صرف توحید میں نہایت

میں مثیل ہوئی کیونکہ حضرت خیرا محمد پارسا فاضل الخطاب میں فراتو میں المثلثہ عندنا نہشت  
بالا مشترک فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلف فی وصف لا تثبت المثلثہ لان المثلثین ما یسجد علی

مسند الآخر۔ ادیرہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو  
دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورتہ کی مثل کوئی سورتہ پیش

فانوا لم یخرج من مثله واحد  
شعنا کم من دون اللہ انکم صا

کرین اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سید ملے لڑا بنے بھی تو  
بہت سربلگنے فقرات بنائے تھے۔

پس جس طرح کہ پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے  
ابو استخفاف کے معنی  
بقول قادیانی

بنی الانبیاء خاتم المرسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوات اللہ علیہ کے مثیل بن سبی  
طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیہ استخفاف سے بہت استدلال باطل ہے کہ کما استخلف میں مماثلت

تائید اور مماثلت امت آیام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے ان خلفاء کا سلسلہ خلافت  
اوس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہ منصب حضرت

موسى سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہو کر تک حضرت عیسیٰ بن مریم ختم ہوا اور وہ مسیح  
خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکمران اور حقیقی خلیفہ بن نہیں آئی تھی اور دنیا کو ہتھیاروں سے وہ کچھ کام

نہ لیتے تھے اور بغیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے۔ اور وہ اوس وقت مبعوث ہوئے تھے  
جسکے یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصائیں بھی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم مثیل موسیٰ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ  
اس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفے پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں آنحضرت کا

سچ ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے جو اوس وقت سے مشابہہ جس  
وقت میں موسیٰ کے سچ ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تورات میں بھی گئی

پس حق تعالیٰ نے اس امت کے غصہ طبع لوگوں کو یہودی سپہ سالار اس عاجز کانام بفرمان جعلنک  
المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنادیا اور قرآن میں آئیواسے رسول کانام جو احمد رکھا گیا ہے

وہی اوس کے پیش کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تخریص ہوئی ہوگی۔  
 زمانہ غار میں قرآن بہت مستحکم انا علی ذہاب یہ تقادرون ادھیا گیا جس کے بحساب حمل ۱۳۴۲ عدد ہیں  
 جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۵۸۵۸ ہوتے ہیں۔ چونکہ شیون میں لکھا ہے کہ پہر دوبارہ قرآن  
 کو زمین پر لایا گیا ایک مرد فارسی الاصل ہوگا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے  
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے کیونکہ موجودہ تفسیر میں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں  
 قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن ان کے صفت کے نیچے نہیں اترتا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ  
 قرآن آسمان پر اڑھایا جائیگا جو آیر انا علی ذہاب یہ تقادرون میں اشارۃً بیان کیا گیا ہے اور  
 جس میں ایک نئے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب حمل پائی  
 جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس عاجز کے ساتھ اکثر بیہ عاۃ اللہ جاری ہے کہ وہ سبحانہ بعض اسرار  
 اعداد حروف تہجی میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ انا ۱۸۵۸ مکتوبہ عربی ص ۱۷۱۔

اور چونکہ قول آخر میں نہایت متناہت ہوئی ہے سو اللہ تعالیٰ نے میرا نام آدم ہی رکھا اور آدم  
 اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی ممانعت نہیں بلکہ مشابہت ہے۔ انتہیٰ لخصاً۔ اذالۃ الاولیام  
 از ص ۶۶ تا ص ۶۸ و ص ۶۹ و ص ۷۰ و ص ۷۱۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان لغویات اور ہذیبیات کا جواب دیکھیں اور اس کے  
 ہفتوات پر حجت قائم کریں ضرور ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت نبوت کی تشریح کریں چکی  
 خلافت مطلوب ہے۔ پس سنت اللہ ہی معلوم ہے کہ آنحضرت کو قبل انبیاء نے کہی تو بصورت بادشاہان  
 بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور کہی بصورت اجداد جیسے حضرت ذکریا  
 علیہ السلام اور کہی بصورت زکاء جیسے حضرت یونس اور یحییٰ علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے  
 اول کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کراست فرمائی اور امت کو اون کی اطاعت کی توفیق عطا کی  
 لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو جامع جمیع کمالات انبیاء تھے حکمت الہی میں

لہ وجہت ابدی علی قدر جانا ہوں من بعد وی و انہ خفی فی عدد آدمی عدد زمانی نفک فی علیہ احمد قادیانی۔ (سرف)

ضرور ہوا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ بہن و بہنہ اور بچہ اور بعض نواح شام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و جافوج ہر طرف آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس ناطقہ نے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت و افراد بشر میں ایک قسم کا انتظام اور اتمام پیدا فرما دیا اور علم خلاق اور زمزمیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلیقاً آنحضرت میں نمایاں ہوئے اور صوفی حُرث کی طرح مصدر کلمات عجیبہ و ضارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور زائیدہ صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے با دوید صلائی کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھلائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارحہ تدبیر آہی اور واسطہ اہل علم ہو کر عالم ملک و ملکوت کی اسرار لون پر منکشف ہوئے۔ لیکن صورت اول کے مقام اعلیٰ سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رفیق اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کہ اوسنے تمام باڈشاہان رو سے زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بعض النبی لندم ان یخلفک وہ علیہ روضین اور فتح فارس ہو م اور منصب ہشاہی کہ حسن کی سبطت ہو دین خدا ہر مدد اور دبر میں گہر کرنا تھا اور کا ایفا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجز فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقیاً حسی نبوت روز افزوں ہوئیں اور مضمون هو الذی ارسل رسوله بالهدی فی دین الحق لیتطہر علی الدین کچھ ظہور پذیر ہوا اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالفردوز میں پر خلیفہ بنائیگا جیسے کہ اوں سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور اوں کے لئے پسندیدہ دین کو بالفردوز میں میں تنگت دیگا اور اوں کے خوف کو اس کے ساتھ بدل دیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کیونکر ہو سکتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق استخلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا اظہار فرمایا کہ جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی نہ نکلتا

موسیٰ بجز اس کے مبعوث ہوا کہ وہ اذن کے بعد اعلیٰ بن شریک اور اونہین کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے استخلاف میں نطفہ منکم اور کما استخلف الذین من قبلكم نے تعین فرمادی کہ خلیفہ بنی جو خلفاء بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی قوم میں سے ہو اور اونہین کے سلسلہ بعد اعلیٰ میں شریک اور منسک ہو اور ان ہی جس طرح کہ تورات کا ایک سفر ببادشاہ کے فتوح کے وعدوں اور بلا و مغنومہ کے احکام میں حضرت موسیٰ پر اوترا۔ لیکن حضرت موسیٰ کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے۔ اور حضرت موسیٰ نے ان وعدوں کو پورا کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد اسی شہر

حضرت یوشع نے فتح کئے۔ اور بنی اسرائیل کو تسلیم کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسیٰ کے موافق بنی اسرائیل تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بادشاہ اور بلا و عجم کی فتح کا وعدہ ہوا۔ لیکن حکمت الہی نے آنحضرت کو زمانہ میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرت کے خلفاء ہی میں وعدہ کو منجور فرمایا۔ پس سنت اللہ نے یہ ثابت

کر دیا کہ خلیفہ و حقیقت اپنے ہی نبی کا بطل اور اسی کے سوا امید کا منہم ہونا چاہئے کہ نہ خبر عرف قدیم اور جدید میں حقیقت استخلاف بجز اس کے نہیں کہ معنی خلیفہ ساختن اور بادشاہ گردانیدن ہے جیسے کہ آئہ یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اولیٰ حضرت

سنتی استخلاف بادشاہ گردانیدن

یوشع نبی کے ایک زمانہ بعد سیف و سان کے ساتھ عاقلہ پر کفہ رغبہ دیا اور جالوت کو اذن کے ماتھے سے قتل کرایا۔ اور بنی اسرائیل کو بے از تقریر اور تشویش اذن کی خلافت اور حکومت میں کس قدر امن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ انا انہ انی میں کہتے ہیں کہ اگر کسی بادشاہ نباشد وہ حکم اذنا قد نہ بود خلیفہ نیست ہر چند فرض کنیم کہ افضل امت بادشاہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید ان اپنی خلافت فائزہ کو مستقر بھی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

نبی کی خلافت مستقر

مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور مملکت مستقر شہر مگہ یا  
 آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرما دیئے ایک مگہ کو انتم منت  
 نبوت اور خلافت خاصہ کہہا جسکا مستقر ابتدا سے انتہا تک  
 بحر مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصے کا مستقر جو فقط  
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم الخلافۃ بالمدینۃ المملکۃ  
 بالشام۔ رواہ البیہقی فی دلائل النبوت  
 مشکوٰۃ۔ بترق غیر ص ۵۳

مملک اور سلطنت سے جو مگر لیکن نور اور برکت سے خالی نہیں مگہ شام فرمایا۔ اور یہ خدا  
 کی قدرت ہے کہ قادیانی صاحب کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوکو  
 مدینہ مقرر کریں اور اوں کے فرقہ و تابعی کو آنحضرت کے مدینہ منورہ سے اسقدر نفرت ہے کہ ہم کعبۃ اللہ  
 کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شرک سمجھتے ہیں اور وہ خود ہی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ اوں کو گونہ منت  
 عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک  
 بحر ظہری ریاست و حکومت و سلطنت اور سیف و سنان کے تحقق ہونا ممکن نہیں جس سے قادیانی  
 صاحب بالکل معری بین اور جسکے لئے اول کو حسیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ ہی ترستے  
 گئے۔ چنانچہ انجیل متی باب (۱۰) اور (۱۳) میں ہے کہ فرمایا حضرت مسیح نے یہی بت سمجھو کہ میں  
 زمین پر صلح کروائے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ انتہی۔ تو ہم اس وقت  
 اوں کا وہ تشبیہ کی طیثرت متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تائید اور مماثلت مدت  
 ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ لگاتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ ہم قبل زمین ثابت کر چکے  
 ہیں۔ اول لوحروف کا وہ مماثلت تائید کا انا وہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ  
 کو ایک جملہ کے مضمون کی مانند تشریح اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس آیت کریمہ میں فقط ایک  
 استخلاف کو دوسرے اختلاف کو تشبیہ دی گئی ہے جس سے اوں کی ایام خلافت کی مدت ہرگز معلوم  
 نہیں۔ کتاب الملل داخل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا ادعا تھا جو انہوں نے حضرت  
 عیسیٰ صلوات اللہ علیہ پر کیا کہ وہ سولی صلوات اللہ علیہ کی طرح اولوا الغم اور  
 عیسیٰ بنی اللہ کو متنبیل  
 نبی جانا اور یہودیوں  
 کا دعویٰ ہے

صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اوس کی متابعت کے لئے مامور تھا۔ یہ فرق کیانی صاحب کا بہرہ سودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے خلیفہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے بجز حضرت یوشع بن نون کے کسی کو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰ کے بعد خلیفہ ہوئے تو یہ خطاب ادن کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰ نے اون کو دیا پس حضرت یوشع کے بعد جعفر زانیا کہ گذرے۔ اگرچہ اون کا دستور العمل شریعت موسیٰ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار عرف قدیم جب یہ معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی ضروری اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ مضاوی میں ہے

عیسیٰ اور موسیٰ علیہما السلام  
کا درمیان کا زمانہ چودہ  
برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور درمنثور  
میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے  
کہ یہ زمانہ ستترہ سو کا موسیٰ ابن عمران اور مریم بنت عمران  
والدہ حضرت عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے درمیان کا ہے  
اور توریت کتاب پنجم۔ استثنائاً مطبوعہ مرزا پور ۱۸۶۷ء  
کے باب ۳۴ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ  
علیہ ایک سو تیس برس کی عمر میں حضرت سیح صلوات اللہ  
علیہ کے توگہ سے ایک ہزار چار سو اٹھاون برس قبل دنیا  
پائی جسکو اگر ہلالی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو اٹھاون یعنی نو برس کم پندرہ سو  
برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو  
اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جس کو شیخ سیوطی رضی اللہ  
عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ ماہ ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

بیضاوی۔ سورہ مائدہ

بین موسیٰ بن عمران و بین مریم بنت عمران

۱۸۶۷ء عیسیٰ الف ستہ و سیح مائدہ ستہ و لیس

من سبط ثم فصل وکل نبی ذکر فی القرآن

من ہل اہلہم غیر ادریس و لہج و لوط و

درمنثور۔ مائدہ

قال ابن عباس بین موسیٰ و عیسیٰ

۱۸۶۷ء خمس مائدہ ستہ۔ درمنثور سورہ

عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ ماہ ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت مسیح کی ایک سو پچیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو گز زمانہ ہو جاتا ہے جو قبول مہینہ وی اور سیوٹی وکی بالکل قریب قریب ہے۔

پچیس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت موسیٰ کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اوسى منہ سبت و غلام احمد قادیانی باوجود حرف جل تیرہ سو برس کے خاتمہ اوچودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کفر و کھلم کھلا جھوٹ ہے۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسنیم ہی کر لیں تو بھی ہنوز کئی سو برس اس پیشیل مسیح کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالانکہ امت کو ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک اشخاص نے اس منصب بیعت کا دعویٰ کیا اور اسی طرح انہوں نے ہی اپنے لئے صاحب جمل سے اپنے اسم کوئی مناسبات اہماریت کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد مجتہد نوری رحمۃ اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہر ہی ہونے کا دعویٰ مسلمانوں میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کی عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اوس لفظ سے تاریخ بھی لکھا کرتی تھی سو کیہو بدید مہدیہ صنف مگر خدا کی قدرت ہے کہ اوس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کو بھی سنہ دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے جیسے کہ سنہ ۱۱۰۰ میں کہا تھا قال بامر اللہ انا امیر

الموعود۔ لیکن اس کے اعداد ۹۵۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جعلی اسم غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ سترہ ہیں لیکن انہوں نے یہ دعویٰ نہیں برقرار کیا اور مناسبات جو انہوں نے

سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس میں ہی ایک برس باقی ہیں اور زمانہ قدر جس میں قرآن کا اوٹھایا جانا بتاتے ہیں وہ بھی ان کے دعوے کے

قادیانی صاحب کے اسم کے اعداد مجمل کے زمانہ فرستے ساری ہیں

مستافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا اوٹھایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس نہ مہودیت مگر ان کے عیسائی جو حامی شریعت نبویہ مہودیتے اولن کے وقت میں اولن انشروا قرآن ہی اوٹھایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اولن کا غلبہ اسلامی ہو تا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور بجا



اس کے کہ اور کمیقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اور ان کے وقت میں چاروں طرف سے مذہب کفر کا غلبہ ہو گیا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کی سپرٹ نے بجم دفعہ (۱۰) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورنمنٹ ہیکل کے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب جبل برابر ہیں اور اسی طرح بدخوستیزہ رو کے۔ اور اسی طرح مسیح قادیانی اور کرگردن کے۔ پس کیا کوئی

غلام احمد قادیانی اور  
مسیح کے اعداد برابر ہیں

اہل دل ایسی لغو مناسبات سے استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکلا اللہ کے شہید ایسا افتراء اللہ پر کہی نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۷۱ من آیات اللہ انہ اخفی فی عدد میں کہا کہ یہ اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد ۲۱ سمی عدد دماغی ففکر فی غلام احمد میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حروف قادیانی صفحہ ۱۷۱

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا گائون دراصل اسلامپور قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اوس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ازالہ صفحہ ۱۲۲ اور چونکہ دال اور دال کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول کے محذوف ہو گیا اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ در صورت ضاد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل غلط اور الہامی زبان کے منقض ہوا اس لئے اسما و اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے بمنزلہ اسماء صفات ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام تعریف مستعمل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد القادیانی نہ نقطہ قادیانی اور لام تعریف کے دخل ہونے سے تیس اکتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو اکتیس ہو جائیں گے جبکہ واسطے یہی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف قرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست موسوی محمد بن ہریری کوفہ کھنسن سے کادیانی کر کے لکھتے ہیں تو ان تیرہ سو میں سے انہی عدد اور کم ہونا پڑیں گے۔ مگر جیسے غور قادیانی صاحب کا یہ قول ہے جو انہوں نے بجز چند لوگوں کے جو اون کے ماننے والے ہیں اس وقت کی کل اُمتِ حق کو جو غالباً اون کی مخالفت ہے یہود کے ساتھ تشبیہ دی۔ بلکہ ان کو یہودی بھینسا کر آپ حقیقی عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آئیں گے مدعی ہوئے اور علماء اُمت نے جو ان تیرہ سو برس میں کلام اللہ کی تفاسیر لکھیں اون کی نسبت اتنا کہ لگتا ہے کہ وہ فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف سے کتاب الہی کے لئے ایک نئی اور صحیح تفسیر کھجائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسد میں کل اُمتِ موجودہ کے علماء خصال اُتو خصل ہوئے جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن اتنا تو ہے۔ ۵۔ گرچہ مکتب است و این ملا ۛ کار اُمت تمام خواہد بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہ اصلی دعوائے مثیل مسیح ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعوے کی تائید میں کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔

## طریق اول

(قادیانی کے سوا کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح نہ نکالا دعویٰ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر اور اس مدت تیرہ سو برس میں بجز میری کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں کہ اس وقت بجز اس عاجز کے اور کوئی شخص دعویٰ کر اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ طش ۶۸۵ و ۶۸۶۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوے کے نشتر میں اسے سرت ہیں کہ خود بینی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ دیکھو زرقانی جلد

حیدر بن قمرط نے  
شہادت میں مسیح موعود  
ہوئے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۲۹۱ میں ہے کہ ایک شخص قمرط یا حیدر بن قمرط ۛ القرامطة سلم رجل من شواد الکوفة

نے کوئٹہ کے اطراف سے مسئلہ میں خروج کیا جو سرخ رنگ  
 اور سرخ چشم تھا۔ اوس نے انبار میں زہر و صلاح  
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع  
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اوس کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر  
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد  
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ الدار اور مہدی ہے اور اوس  
 کی طرف کلمہ مسیح انتقال کرتا ہے اور اوس کے بہت  
 سے وقایع اور حروب اور دعائیں اور خلفاء ہوئے  
 جو کتب نوار پنج میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک  
 کہ ادھین میں سے سلیمان بن حسن جبائی طاہر ہوا۔  
 اور اوس نے بلاد و امصار میں فساد پھیلادیا اور ترویج  
 کے روز سترھویں المقتدر کے ایام خلافت میں  
 مکہ میں جو گھبراہٹ اور جہیون کو قتل کیا اور چار روز میں  
 اوس نے اول کو بچھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا  
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا  
 یہاں تک کہ بائیس برس تک ادھین کے قبضہ میں  
 رہا اور المقتدر اوس کو پچاس ہزار دینار سہی سکوا عوض دیا  
 لیکن اول انکار کر کے آخر ٹکڑے کر کے واپس دیا  
 اور حجر اسود اپنی جگہ پر رکھا گیا اور سترھواں مہینہ  
 ہو گئے یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اول کو قتل کیا

يقال له قهرط و قيل حمدان بن قهرط كان آخر  
 البشر والعينين وكان ظهروا سنة ثمان و  
 سبعين ومائتين فاطهر دعدا وصلاح  
 حتى اتبع عليه خلق كثير فزعم ان النبي صلعم  
 بشر به وانه الامام المنتظر و اتبع عقالة  
 في كتاب فقال انه الكلمة المهدى و زعم  
 انه انقل اليه كلمة المسيح وكانت لهم قلاع  
 وحروب ودعاة وخلفاء مذكرة في التواريخ  
 حتى ظهر منهم سليمان بن الحسن الجبائي فساد  
 في البلاد و افسد و قصد مكة فدخلها يوم  
 التروية سنة سبع عشرة و ثلث مائة في خلافة  
 المقتدر فقتل الحجاج و رماه بزمزمو قلع  
 باب الكعبة و اخذ كسوفها و اخذ الحجر الاسود  
 فبقى عنده اثنتان و عشرين سنة فقتلهم  
 خمسون الف دينار و ثلث مائة الف درهم و  
 مكسور فوضع في مكانه و تغلب على مصر و الشام  
 حتى قاتلهم جميعا القايه فقتل منهم و قتل منهم  
 خلقا كثيرا و كانت مدة خروجهم ستا و ثمان  
 سنة حتى احلهم الله و ابادهم و كانوا يخرجون  
 القرآن و يتاولونه بتكديلات فاسد كما  
 تقبلوا العقول فماتوا و اعلوا اطفالا و شي

من نور۔ لا تغیر کلمۃ من کلمۃ ولا تسبک  
المسیح فی سرہ من جری نوری۔ نہ نہ بخصیصہ  
ذوقانی۔ مقصد خاص و مفید

اور بھگایا اور لون کی بہت سی خلقت مقبول ہوئی  
اور چھپا سی برس تک اول کا یہ فتنہ رہا۔ پہنچ کر  
کہ اول کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کے  
ایسی تاویلات بعیدہ کر مڑ تکبہ ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ  
اللہ کے نور کو بجا نہ سکے۔ انتہی

اور دسویں صدی میں ایک شخص شیخ محمد خراسانی نے عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کیا  
اور حکم سندہ نے اس کا سر کاٹ ڈالا۔ ہدیہ صلا اور کتاب الملل داخل میں ہے کہ

دسویں صدی میں شیخ محمد  
خراسانی نے مسیح موعود  
ہونے کا دعویٰ کیا

وزعم عیسیٰ انه نبی و انه رسول المسیح المنتظر

وزعم ان للمسیح شمسۃ من الہرسل یا لون قبلہ و حدنا

بعد واحد و زعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ و کلمۃ الخلیف

بنی اسرائیل من ابیدی الزعم العاصیۃ الملک

المطالمین و زعم ان الداعی ایضا هو المسیح

و حرر فی کتابہ الذی یأیج کلہا ابتداء و عوقہ

فی زمن اخر ملوک بنی امیۃ مروان بن محمد

فاتبعہ بشر کثیر من الیہود و قبیل انہ لما احسن

اصحاب المنصور بالری قتل و قتل اصحابہ

(انتہی۔ مخلصاً۔ کتاب الملل مثلاً)

المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن

یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا

کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول

ہے اور یہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے

جو اس سے پہلے کے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور

اوس نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس سے بالمشافہ

کلام کیا اور اس امر کی تکلیف دی ہے کہ وہ بنی اسرائیل

کو بنا فرمان بادشاہوں اور امتوں کے ماتھوں سے

چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی حقیقت مسیح ہی ہے

اوس کے اس دعویٰ کی ابتداء ملوک بنی امیہ کے آخر

المنصور کے زمانہ میں  
ابی عیسیٰ اصفہانی نے  
مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا

بادشاہ مروان بن محمد الحجاز کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے میں المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے  
سے وہ اور اوس کو اصحاب قتل کئے گئے۔ اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہو گئے تھے۔

پس اگر ان اشخاص کے دعویٰ اور قادیانی صاحب کے دعویٰ کا موازنہ اور متقابلہ  
کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے مکتبہ امین کیا کہ خدا نے مجھے بشریق

قادیانی کے دعویٰ اور  
مروان بن قسریہ کے دعویٰ  
بجائے ہیں یہ ایک ہی ہیں

وجعلنی بنی عبسی ابن مریم علی طریق البروز  
الروحانیۃ ص ۵۴۷ کما ذکر نزول ایلیا بالتصریح

بروز روحانی عبسی ابن مریم بناویا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات  
نجمہ میں بروز کر آئین اور جیسے کہ ایلیا نبی کا نزول آسمانوں

سے عیسیٰ بن زکریا کے پید ہونے سے ہو گیا اسی طرح میرے پید ہونے سے مسیح کا آسمانوں سے اترنا  
ہو گیا۔ تو ضیح ص ۵۴۷ مکتوب ص ۱۵۵۔ ازالہ ص ۵۴۷

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معالی آیات قرآنی میں کین اور گلی تفسیر بن غلط بنائیں  
اور نبی آیات کا نزول لون پر ہوا اور آیت انا نزلنا کا قریباً من القادیانی فی الحقیقت انہوں نے قرآن  
شرعی کے دین صغیر قریب نصف کی موقع کشفی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ ابلاو نام کے ص ۵۴  
میں تصریح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان  
کی جائیگی تو حق تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو متفقہ میں اور متخرین کفار کے  
حق میں فرمایا کہ کذلک قال الذین من قبلہم مثل قوم ثباعت قلبہم یعنی ایسا ہی پہلوں نے ہی  
کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل پس میں بہت متشابہہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے  
بہی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ البوسلی یہودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط  
نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہبود ہے اور وہی حسب بشراست نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ سچ اوس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ  
ہیں اور ازالہ کے ص ۵۴۷ میں بحدیث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا مہدی الا عیسیٰ

حدیث لا مہدی  
الا عیسیٰ موعود

یعنی عیسیٰ کے اوس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ زکریا قانی  
نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامہ میں

تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک بصل صالح نمازی جماعت کر رہا  
ہوگا کہ اتنے میں عیسیٰ کا نزول ہوگا اور وہ امام عیسیٰ پاؤں ہٹا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگڑ پڑے۔ اور یہی  
خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

# طریق دوم

(مکاشفۃ اکابر اولیاء)

مکاشفۃ اکابر اولیاء بالالتفاق اسپر شاہدین کہ سچ موعود کا خبر و چودہویں صدی سے پہلے یا چودہویں صدی کے سر پر ہوگا اور اس سے تجاویز نہیں کر لیا۔ ازالہ ص ۶۸۔

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر نافذ ہوا جاتا ہے کسی دلیلی ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسے علیہ السلام چودہویں صدی کے سر پر یا پتر پر ہوں گے

یہ سچ یا کذب  
مکاشفہ کی کار کا  
مکاشفہ نہ لکھا

اولیاء اللہ کبھی ایسی عجرات اور علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جسکو خود خدا نے اور کمال انبیاء نے مبہم بیان فرمایا اور جس کی ہوائے رائے ظن و تخمین یا آشا رواط اور سے کوئی نتیجہ نکالنا وہ کبھی درست نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفرؑ نے فرمایا کہ مہدی موعود سنہ ۳۷۰ میں قائم ہوں گے۔ اور الباقیل نے فرمایا

حضرت علیؑ کا مہدی

کہ تو یوں کا اجتماع مہدی موعود پر سنہ ۳۷۰ میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب بسم اللہ الرحمن الرحیم کے حروف کے اعداد گذر جائیں گے تو وہ وقت مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ ابتر قدس سرہ نے دو بیتوں میں نظم کر کے کہا

اذا فقد الزمان علی حروف	بسم الله فالمهدي قاً ما
ودوام الخروج عقيب صومر	الابلغ من عندی سلاما

پس اگر حرف را کو کثرتہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیالیس عدد ہوتے ہیں اور اگر کثرتہ شمار کریں تو ۱۱۸۶ ہوتے ہیں۔ مگر کوئی ہی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ دیکھو تفسیر روح البیان جلد ثانی ص ۶۶ سورہ نور

مگر میرے بارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں بالکل غلط نکلے۔ ان حضرت امام ربانیؑ مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اگرچہ

امام ربانیؑ کا مکاشفہ  
تفسیر حقین زمان

بمناسبات چند بیان فرمادیا کہ عیسیٰ کا نزول سنہ ۳۷۰ کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے یہی یقین نہ کیا کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ سبحان من لا یظہر علی غیبہ احد الا من اراد تصفی من رسول

پس جس کسی نے اس قدر میں اپنی شکل و روپائی اور شخصیت و قیاس سے اس کی تاریخ ٹھیکری نہایت غلط

اور سے زیادہ شیخ جمال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک مبصر عالم کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج مہدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ

شیخ جمال الدین سیوطی  
کا ایک مبصر کے مرقوم  
پر غلطی سے قائم کرتا

علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت پر پاب ہو کر نفع صبر ہوگا اپنے رسالہ انکشاف عن مجاوزۃ ہذہ الآ

ذالفت میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ یہ صلا ممکن نہیں ہے

کہ پندرہ سو تک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔

جو حدیث حضرت احمد علیہ نے جامع معین نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ

الدنیا سبعة آلاف سنة  
کے امت پر سترہ سو سال

وسلم نے الدنیا سبعة آلاف سنة وانا فی آخرھا القالیکن سراج منیر شرح جامع

صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور سنادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ یہ کہ

نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تفسیق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے

اوپر کے ایشال سب مخموم اور ملحق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ برزخ میں گل لپی ایجاد

کے ضعیف بریکجا قرآن میں مرقاویہ صا بی نے یہی اسی وہی حدیث سے انچاق حق میں ازالہ کے

صل ۶۹ میں ہستہ لال کیا جو با کسب سو ہے۔ پس اس کے اثبات میں امت کو کہ نقص نص درکار

نکہ ہوا ہو۔ چو غلام آقا ہم ہر آفتاب گویم ہا ششم نہ شب پستم کہ کجی خوا گیم۔

## طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بویا ہے)

اس عاجز کے مسیح مہود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد

قادیانی دجال  
کے بویا ہے

نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر آئیں

کہ عیسائی واعظوں کا گروہ بلاشبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۱۷ جو کہ اسے لٹکا کر ڈی کی طرح

بشارت و مغارب میں پہل گیا۔ ازالہ ص ۱۷ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

لے سکتے کیونکہ رویا داور مکاشفہ میں اسی طرح سنتہ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہو اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال حقیقت اسم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ (ازالہ ص ۷۲)۔

مگر قادیانی صاحب کو ابوبکر الصديق اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل دلبوم بتایا ہے اور انس کی حدیث میں ہے کہ دجال کی انتہ ستر ہزار سیویں ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالفت میں اور نیز قادیانی صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ یہ گروہ پادریان لندن کو آئے ہیں نہ خراسان سے۔ اور عجیب ترین یہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کو کعبہ کا طواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریم کو حالت

رویہ میں دیکھا اور دجال کو یہی اسی رویہ میں دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ شبہہ بنوفا فرمایا اس میں قادیانی صاحب انالہ کے طیف میں حضرت عیسیٰ ابن مریم سے تو انیوالا ایک فرد واحد اور شخص معبود مراد کہیں اور بیان پر اسی دجال سے جو عیسیٰ لما بن مریم کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک گروہ پادریان تعبیر کر میں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس

کے مخرج میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث بنویہ میں دجال ایک شخص معبود کا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال حقیقت اسم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اسم جنس اگرچہ اسم نکرہ سے اعم مطلق ہوتا ہے لیکن اسم معرفہ سے اعم منہج ہوتا ہے۔ مثلاً زید معرفہ ہے لیکن اسم جنس نہیں اور جبل چونکہ ہے اسم جنس ہے لیکن معرفہ نہیں اور الرجل معرفہ باللام اسم جنس ہونے کے باوجود معرفہ ہی ہے۔ پس دجال اور الدجال میں ایسا ہی فرق ہے جیسے کہ جبل اور الرجل میں یا لکڑہ اور اللکڑہ میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الدجال اور اللکڑہ کسی کا علم جنس کیا جاوے تو ان کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معرفہ باللام کی۔



اور کتب نحو میں ثابت ہے اگرچہ اسماء اعلام میں اہل یہی ہے کہ وہ بالام تعریف ہوں لیکن اولیٰ اعلام کا  
سماۃ معترف بالام ہونا جائز ہے جو مستعمل عن الصنف ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال  
جیسے کنجاری وغیرہ میں ہر اوس جگہ احادیث رسول اللہ میں الدجال معرف بالام مذکور ہوا ہے کہ جہاں  
ابن دہبسی ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہر و ثابت کرنے  
اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اولیٰ صفات خاصہ اور لازم ذاتیہ  
کی تاویل کردی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور ان صفات کا تحقق انہیں  
پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر مل گاڑی سے کی جو انہیں گروہ  
پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کو بعد  
قادیانی صاحب نے ایک کہم کہلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلا بیگا بلکہ خدا تو نے کا قایل ہوگا بلکہ بغیر  
انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ ضلالت۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

حصہ ۱۰ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ میں تم کو دجال کی ایک خاص علامت بتاؤں جس کی خبر نہ لی  
نہیں بتائی کہ وہ کاٹا ہے۔ اور خدا کا نام نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلا بیگا  
لیکن خدا کا نام نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبل اس کے ازالہ کے متناہین بایں انفس  
تحریر کر چکے ہیں کہ دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لگا جیسے کہ ابن ماجہ  
میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اوس کے برخلاف  
کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”در ونگو را حافظہ نباشد“

## طریق چہارم

(استناد بقول حضرت محمدؐ کہ علماء وقت اس کے مخالف تھے)

قادیانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے ص ۵۵ میں لکھا  
 کہ مجدد الف ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح موعود جب  
 دنیا میں آئیگا تو علماء و وقت اوس کے مقابل مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں بذریعہ  
 اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر لیا وہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور بوجہ درخت اور  
 غرض ماخذ کے اون سب مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ درخت  
 برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں اس سنت کی اصلاح کے لئے بن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا  
 ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم ہودیون کی اصلاح کے لئے آئے تھے سو جیسے  
 عیسیٰ ابن مریم ہودیون کی زبانی اپنے تئیں محمد امجد گت بلون سے  
 پہرا ہوا کہلایا یہی حال اوس کے متیل کا بھی ہوا او اوس کو محمد کا خطاب دیا گیا۔ کیا یہ علمی درجہ کی  
 مخالفت نہیں؟۔ انتہی۔ مختصراً۔

عیسیٰ بن مریم کی زبانی  
 محمد کا خطاب دیا گیا

قادیانی صاحب کے اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تحریف اور زیادتی ہے کہ چونکہ  
 امام ربانی نے صرف اسبق قدرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام  
 بعد از نزول کہ شاعت میں شریعت خواہر ہو وادائے سنت آن سرور علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام  
 خواہر ہو وادائے شریعت جو زنیست و نزدیک است کہ علماء و اہل اجتہاد اور اذکمال دقت و غرض  
 ماخذ الخراجیند و مخالفت کنند و سنت دانند و مثل روح اللہ مثل امام عظم کوئی است کہ برکت و رع  
 و تقویٰ و بدست متابعت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن  
 عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اورا و احباب اور اصحاب  
 را سے پسند ازند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ بحضرت روح اللہ دار قوت و تابدود۔ انجہ خواجہ محمد پارسا در فضیلت  
 ستر نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بہر سبب امام ابی صنیفہ  
 عمل خواہر کرد یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام عظم خواہر بود نہ آنکہ تعقیب را میں مذہب  
 خواہر کرد کہ سن ان اوزان بلند تر است کہ تعقیب علماء امت فرماید۔ انتہی۔

کس انصاف پسند کو توں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا مشیل کہلانیا جیسے کتا دیانی صاحب کا فرعون ہے بلکہ اولن کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعینہ ہے جو لسان شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ ہاں بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہہ اولن کی اپنی رائے ہے جیسی اولن کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور ان کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابوحنیفہ کا دقیق اور غامض الماخذ ہے اور بعلم اس کو مخالفت کتاب و سنت جانتی ہیں

ان المہدی لا یعلم القیاس بحکمہ واما یعلمہ  
یجتمہ فہما یک المہدی الایما یلقی الیہ الملک  
من عند اللہ الذی بعثہ لیسد ذلک حوالہ  
الحنیفی المہدی لو کان محمدا و رفعت الیہ  
تک النزلۃ لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیعلم ان  
ذلک هو الشرع المہدی فیجزم علیہ القیاس مع  
وجود النصوص اللاتی معہ اللہ تعالیٰ ایاہا و انما  
قال صلی اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یحییٰ الرضوی لا  
یحییٰ فخرنا نہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی  
قد صحیح الامام البسکی فی تصنیف لہما ان عیسیٰ  
علیہ السلام بحکم بشریۃ بنیا بالقرآن والسنة  
وقد روی عن ابی ہریرۃ انہ لما اکثر الحدیث لک  
علیہ الناس قال لئن نزل عیسیٰ بن مریم علیہ السلام  
قبل ان امتی لاحد ثنہ عن رسول اللہ فیصل فی

جیسے کہ ابن العربی نے مہدی  
سعود کے حق میں طحاوی میں  
منقول ہے کہ وہ شریعت حنفی محمدی کا ایسا تابع ہوگا  
کہ رسول اللہ کے قدم بر قدم چلیگا اور ہرگز خطا نہ کرے  
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے وقت  
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ آنحضرت کے ربوہ  
پیش ہو تو مہدی سعود کے حکم کے مطابق ہی حکم  
فرما دیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات نے تصریح  
کر دی ہے کہ مہدی سعود اجتہاد سے احکام شریعت  
استنباط نہ کرے گا اسی طرح طحاوی نے تصریح امام  
بسکی رضی اللہ عنہ کر دیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے  
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو  
کریں گے تو ان میں سے ہوگا کہ انہوں نے کل سنت

مہدی سعود بن عبد اللہ بن علی  
شریعت منقولہ عین کرے گا  
اور اجتہاد کا محتاج نہ ہوگا

عیسیٰ نبی اللہ  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم

نبی کا علم آنحضرت ص سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ لیکن اس کے کہ وہ علماء اُستین سے کیسے پاس ہوئے نہ ہم کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب انہوں نے آنحضرت ص کی احادیث کثرت سے روایت کیں اور لوگوں نے اس سے اون پر انکار کیا تو ابوہریرہ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے مرنیکے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں سول اللہ کی احادیث اون کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبی ص کے اول ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازین مذکور ہوا۔ پس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے اولیٰ قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اون کے حق میں اقرار کیا ہے اور غور سے عبارت سے اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ امام ربانی ہی اوس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل نہیں جو بطن ہنصر ص عقیدہ آئندہ۔ اور اگر قادیانی صاحب کو کلمہ کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اون کو مماثلت تائید عیسیٰ بن مریم سے ہوئی کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہے؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملاحدہ گئے ہیں جنہوں نے عیسیٰ بن مریم سے ہجو اور مہر دئی ہو چکا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح لمحہ کے خطاب سے مشرف ہوئے۔

## طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول ہرودی ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تولدہ آثار اور لکھا شریفہ کے نظر کرتے ہوئے حق تو یہ لیکن اس نزول سے مراد نزول ہرودی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادیس جو یئیل میں یوحنا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق عیسیٰ بن مریم کا نزول ہرودی قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ تو بیچ مرام ص دکنوب علی ص

عیسیٰ کے نزول ہرودی سے تولد ہرودی ہے جو سنت اللہ ہے

نزول بروری کو  
سنند اللہ فرما رہا ہے  
الستہ انتر ہے

قادیانی صاحب کا انجیل کے قصہ سے اس طرح استدلال کرنا اور پھر اس کو سنند اللہ قرار دینا کشف ریلہ فریبی ہے۔ حالانکہ قرآن نے باور دیندہ شہادت دیدی کہ توریت و انجیل

میں تخریفات ہو چکی اور سرورہ مریم کی آیت یاد کرتے یا صحیح پکار رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ کے قبل دوس کا کوئی مشابہہ و شیل

یہی کا کوئی شیل ہوا نہ بتایا جیسا کہ سمیا کے یہی معنی عبارت

بیضادی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے ہی

انزالہ الاولیاء کے مفسرہ میں یہی معنی بیان فرمائے یعنی

یحییٰ سے پہلے جسے کوئی مثیل اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان مفاہات کے یحییٰ کہا جائے۔ اور

اور قطع نظر اس کے قادیانی صاحب کا انفرار خود یوحنا باب (۱) آیت (۲) لغایت (۲۵) ۵۶ یا جاتا

کہ یحییٰ نے اپنے کو ایلیا ہونے سے انکار کیا۔ اور وہ عبارت بعدہ نقل کی جاتی ہے معنی جبکہ حضرت

یحییٰ پیغمبر ہوئے تو پرورشیم سے یہودیوں نے گاہنوں اور یویوں کو اون کے پاس بھیجا تاکہ اون کے

پوچھ سہن کہ وہ کون ہیں؟ چنانچہ وہ لوگ گئے اور اون سے یہ گفتگو ہوئی کہ اوسنے یعنی حضرت یحییٰ

نے اقرار کیا اور انکار کیا اور اقرار کیا کہ میں کرتاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور اونہوں نے

پوچھا اوس سے پھر کون کیا تو الیاس ہے؟ اور اوسنے کہا میں نہیں ہوں۔ تو وہ بھی پوچھ رہے؟

اور اوس نے جواب دیا نہیں! اور اونہوں نے اؤں سے پوچھا اور اوس نے کہا کہ تو کیوں اصطباغ کرتا

ہے جبکہ تو نہ کرتاس یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ وہ نبی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) انتہی

تک وہ اس کے اصطلاح اہل کون و بروز میں بردار اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے

شخص بروز فیہ میں بصفات خود ظہور کرے جیسے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی مکتوب

جلد دوم میں فرماتے ہیں کہ در بروز تعلق نفس ببدن دیگر از برائے حصول حیات نسبت کہ اس مستلزم تمام

سنہ جو کہ قادیانی صاحب کتب محرز سے اپنے دعوای کے اثبات میں اکثر سبب بن چکے ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی پیش کردہ

سنہ تاریخی جسے کو نزول ایلیا اور الیاس اور یوحنا اور اوس جلدوں کے اسماء کا کسی ایک ہی ہے مکتوب عربی میں ہے۔ واقعہ سمعتم کہ خداوند

مستقل فی نزول نبیایہ یا اولی الانبیاء انما یس و اکبر و کبریا علیہ السلام و انما یس و اکبر و کبریا علیہ السلام و انما یس و اکبر و کبریا علیہ السلام

کمون بروز کی کیفیت  
اور اس کی نشانی

است۔ بلکہ مقصود از اس تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جسے بغزو  
از انبی تعلق پیداکند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون  
بروز ہم لب کشایند و نزد فقیر کمون و بروز بیچ درکار نیست۔ کاملے اگرگز بہت ناقصہ خواہے آنکہ  
دروے بروز نماید کہ باقت ماز خداوندی جل سلطانہ صفات میں ملہ خود را در مریہ ناقصہ عکس سازد  
نزد فقیر قول نقل روح انقول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیرا کہ بعد از حصول کمال نقل مبدن ثانی ہر  
چہ بود۔ اہل کمال تماشا می نیستند بہت ایشان لہذا حصول کمال تجربہ از ابدان است نہ تعلق بہ ابدان  
والیضاً در نقل روح امانت بدن اول است و احیاء بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول احکام برنج  
چارہ نمود و از عذاب و صواب بفرگزینہ و بدن ثانی را چون از حیث ثانی اثبات می نمایند حشر و حق او  
در دنیا ثابت گشت۔ انکام کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ لہذا بوضو اب قریل با شند و حشر  
و نشر معتقد بودند۔ افسوس ہزار افسوس این قسم لطالان خود را بسنجی گرفته اند و معتقد اسے اہل اسلام  
گشتہ ضلوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی ناقص کے بدن میں بروز کرے  
کے معنی قول تناسخ سے یہی بدتر نہیں۔ اور معنی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے  
ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرنیکے قبل یا مرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ بحوث ذیہ  
صورت ہو کہ حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحیی متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے صورت  
اول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اذن کو جہا جہا نام لیکر نہرت  
انبیاء میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں دو روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے  
اور مناقض قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت سو مفاسد  
کا باعث ہے اور دو صورت فرض اس کے کوئی نفع نہ دیا اور قادیانی صاحب مین اپنا کوئی کمال بخشا  
بعد اس کے کہ ان کو نسبت محمدیہ کی زبانی محمد کا خطاب دلایا اور اس صلحہ نے امت محمدیہ کو یہودی بننے  
کا خطاب دیا اور انجام اہم کے ملے مین امت کے بولبولوں کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطا کیا

جو کسی مہذب کافر کے مشہد سے کسی نہ تکلیف یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک جی گلو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیہ خصلت کو چھوڑو گے؟“ اے ظالم مولویو! پتھر افسوس! کرتے جس بے ایمانی کا پالہ پادھی عوام کا لالعام کو بھی پلایا؟ انتہی۔  
حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے اوستاد و شاگرد بھی مولویت سے خالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

## طریق ششم

(رمضان میں خسوف کو سوت ہونا)

”خسوف اور خسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعویٰ کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں۔“ مکتوب عربی ص ۱۷۱  
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول بھی سرسرا کذب و زور ہے کیونکہ تم قبل اس کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زبان اور برخلاف حساب منجھان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اسی کی پند پند کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہی آج تک ایسا ہوا۔

## طریق ہفتم

(قرآنی نجات و معارف میں یکیتا ہونا اور دعویٰ مہدائی)

فلکم ان تعارضونی فی معارف القرآن والحدیث

ولن تقدروا علیہا ولن تتم حاسرین فایہ علم

لہ میسہ انہ المظہرون فان لم تفعلوا هذا

فما رضونی فی الشلو لسان العرب فان العربیہ

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے ص ۱۷۱

میں اپنے دعویٰ کے ثبات میں کہا

کہ تم میرے سامنے قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے

میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ علم مجزئ پاک لگوں کے

انشاء عربیہ میں

اور ان کا کتبہ

کسیکو نہیں مانتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان  
 عرب کی انشا پر دازی میں میرے ساتھ معارضہ کرو  
 کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں  
 نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور  
 اگر تم یہ بھی نہ کر سکتو تو تم بھی ایک کتاب لکھو جو  
 بھی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے مفاسد  
 کی اصلاح کے لئے کافی ہو لیکن تم یہ کہہ رہے ہو کہ  
 اور اس مقام کی عزت تنکو کہی نہیں لیگی۔ کیونکہ یہ کام  
 اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو فادری ہے۔ اور  
 پہرہ ۳ میں کہا کہ جو کوئی میرے ساتھ مباحثہ کے  
 لئے کھڑا ہو اس پر واجب ہے کہ میری اس کتاب کی مثل  
 نظم کے مقابل نظم اور شعر کے مقابل شعر اس طرح نگین  
 عبارت بن لاوے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو تم  
 اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان  
 کا فعل نہیں۔ پہرہ ۳ میں کہا کہ باوجود قلت جہد  
 کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی  
 ہے۔ اور باوجود اسکے مجھے چالیس ہزار لغت عرب  
 کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور شعر میں سب سے  
 فائق ہوں۔ اور یہ بھی بندہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور شک میں کہا تم عربی دہان  
 میں میری طرح نہیں لکھ سکو گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی تشریح

سات صدی سے کہہ رہا ہے نبی اور ولی میں  
 اختلاف اور نہ ان کے درمیان کوئی فرق ہے  
 کتاب الکتب کا یہ صریح واضح مفاسد ہذا  
 الیہ اہل حق نے تفسیر کیا کہ یہ دلیل لغوی  
 عزت عند اللہ عزوجل ہے۔ اس میں  
 عقل اور برکت و فضل سے بالاتر ہے  
 و وجہ سبب ان کے لئے ہذا حشر حدیثی  
 عذرا ضل یکتا ہوا مثل ہذا کتاب انظم  
 بعد از النظم والنثر بعد از النثر مع تسویۃ  
 النثر یعنی وہ انہ حضاب وان تم نقد روا  
 فعلیکم ان تقرؤ انباء من ایات الرحمن ان من  
 فعل الانسان ۲۵۷ وان کمالی فی اللسان  
 العربی مع قلۃ جمعی وقصور طلبی ایۃ  
 واضحة من ربی والی حدیث علمت ان  
 انما من اللغات العربیۃ وقد فقت فی  
 النظم والنثر وما هذا فعل العبد ان  
 حدیث ایۃ رب العالمین ۲۵۷۔ رہا  
 استطعتم ان تملکتوا شیعۃ فی العربیۃ کاملہ



اور علامت میں سیر طرین محمد بن علی الترمذی صاحب کتاب نوادر الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علماء کا اور

مشائخ وقت کی اداون کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترمذی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ

محمد بن علی ترمذی نے ہی امام الوقت مدنی کی کتاب میں ایک شکل نقل کی کتاب کی

کر لیگی اور اس خاتم خانام اور اس کے باپ کا نام اونہین کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب اوشن مخین نے یہ معاملہ دیکھا تو سب کے سب ان مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سویڈن محمود شرح مخصوص تیز لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائمی الحائمی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت ہوئے تو اونہوں نے حکیم ترمذی کے سوالات کا جواب دیا کہ چاہئے لکھا اور مطابقت ناموں کی ہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے ہی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

ابن عمری کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور خاتم الاولیاء وہی شک

یعنی میں ہی بلا شک وہ خاتم الاولایت ہوں جو پیغمبر ہاشمی کا وارث ہے اور جو

سب معبود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیہ باب (۳۰) میں بتفصیل نقل

ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارفہ کے لئے دعوت دہرہ میں

قطع نظر اس کے کہ یہ بجائے الہامی ہونے کے اعلانی ہے تو ان میں عربیت اور فہم

قادیانی کے عربی کتب میں غلطی ہے اور ہمارا مقصد

نحویت کو اعتبار سے اور ضوابط بنا صرف کو لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصول

ہے اسی سلسلہ غلط اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور متعرب ہی ایسے کہ لفظ

زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا از لہ قریباً من القادیان

جس کے برہین احمدیہ کے صفحہ ۱۰۷ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو ان کے گائون کا علم ہے اور

جس میں کوئی معنی و معنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معروف باللام ان کو الہام ہوا

اور مکتوب عربی کے جملہ ۲۳ میں اپنی الہامی عبارت یعنی ہا لنظم علی وجہ المجتہدین میں نظم کا

فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں فعل کہہی صدمت علی کے ساتھ نہیں

نہ ہوا بلکہ اس صلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں مستند وجہ مذکور ہوا۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم  
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها اور اس کے ماقبل حدیث متفق علیہ میں یہ  
 الفاظ ہیں فلطم وجه اليهودی دیکھو شکوۃ باب بدر الخلق ص ۵۵۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب  
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۴ میں اپنے الہامی ایشاد یعنی **ع** خفت قبر رب قادم مولیٰ میں لفظ  
 مولیٰ یاے سنگم کی طرف مضاف کرنے میں ایک ہمزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء  
 مقصورہ جب یاے سنگم کی طرف مضاف ہوئے کہی اون کے آخر ہمزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یاے سنگم  
 ہمیشہ مفتوح مستقل ہوئی نہ مجزوم جیسے عصای و مولیٰ۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۱۱ میں الہامی  
 مصرع یعنی **ع** وعلیک یسقط حجر کل بلاد میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح اون کا  
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیت کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی  
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قہم قبل ازین بیان کر چکے ہیں  
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۲۶ میں الہامی مصرع یعنی **ع** لکن نری جمل علی  
 العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور ناقض ہے۔ کیونکہ نزاد کے معنی لغت میں  
 جربتن زبردہ ہیں اور صریح میں ہے خذ ذلک فی الحافز و نطقت و المیساع یعنی اسکا استعمال  
 اون حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو سم دار اور سینگوں والا درندہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطالہ  
 (مترکب بٹالہ) جو مکتوب کے ص ۲۶ میں ہارختی کے ساتھ استعمال کر کے کہا یعنی **ع** یا شیخ  
ارض الخبیث ارض بطالہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۲۷ میں جبکہ اسی لفظ بطالہ کے آخر بار نسبت  
 لاحق کی تو ہارختی حذف کر کے اس کو عوض حروف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ خال بطالوی کہا  
 جو الہامی زبان کے بالکل منافی ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جس کے آخر ہارختی ہو یا نسبت  
 کے لاحق ہونے سے فقط اس کی وہی بار بلا کسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے  
کئی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطالہ سے بطالی ہونا چاہتا ہے **لوی**

اور خود کزنٹ انگریزی اور علاوہ دیگر الزاموں کو قادیانی صاحب پر الزام خود ہی قائم کیا کہ انھوں نے لفظ بطالہ (جو لڑائی کے ساتھ ہے) اور سکو  
 (جاء) بطالہ کی تکیوں پر تحریر کیا؟۔ دیکھو ص ۵۵ ہر فردوں ص ۵۵ دیکھو شیخ اور صاحب۔

الغرض اون کے الہامی مکتوب میں ہیں سو زیادہ تر انھیں نمایاں شدہ نقطہ قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تمذیب و فصاحت و بلاغت اور بجا و استعمال حروف و صلات موجود ہیں جن کو بیش عوام کے اہتمام سے بعد انھم ہونے کے سبب ترک کر دیا اور ان سے علی الغم غلط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم ہی سمجھ سکتا ہے۔ اور ہم ان کے اون کے دعوائے ہمہ دانی اور چالیس ہزار لغات کو جاننے کی تائید کر چکے ہیں کہ اون کا یہ دعویٰ کس قدر برفروغ ہے۔ مگر پیرت اون کا یہ دعویٰ ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خزانے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا وما علمناک الشعر وہ انجی۔ لہٰذا شعر کے اشعار کا فصاحت و بلاغت میں یکتا ہونا ایسا سلامت سے ہے کہ کوئی مستغرب یا عجیب اور ان کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہٰذا ہم کو ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانمایہ ضائع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اس قدر ہے کہ شیعہ نے نہج البلاغہ کو بنیاد کیا اور فیضی نے تفسیر قرآن سے نقطہ لکھی۔ پس اگر قادیانی صاحب کو الہامی کہا ہے تو وہ سورہ کلمہ یا کسی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہکو قوی اُمید ہے کہ الہام ربانی اون کے اس امر سے ناقص فطرت پر افاضہ کرنے سے باز رہے گا اور اون کی فاسد استعداد اس کے لئے قبول کرنے کی تحمل نہ ہو سکیگی۔ یہ ہر حال میں عطا اللہ ملک ابن مطاہ

والحمد لله رب العالمین

پس یہ بتا دینی صاحب کے دعویٰ اور اون کے جواب ہیں جو اوپر مذکور ہوئے  
اب ہم ذیل میں اون کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف  
رسائل میں نہایت ایسا لکھی ہے۔ مقدمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و رسولوں اور  
وحی اور امت محمدیہ کو متعلق لکھا۔ بالامت اُمید ہے کہ دیا لی جیسا کہ اس کا سارا انداز و ہر طاہر و سواد اور حجت الہی عام ہو

# خامصہ غفرانہ ثانی

## ۱۔ ذات و صفایاری تعالیٰ

(۱) مسیح اور اس پر ہزاروں مقامات پر ہے کہ جس کو استوار کے طور پر بنیت و غفلت پر  
تعبیر کر سکتے ہیں یعنی بن اللہ کے لئے ہے۔ شیخ احمد رضا کے رابرٹ و فٹن باب آئی  
ہو اگر انتہی بہ منزلہ توحید و تفریق میں ہے۔ یہی تو ہے اور تفریق کے مرتبہ میں  
براہین ص ۳۰۰ یعنی ان کا منہ خود کی توحید پر منع کرتے ہیں۔

قادیانی کا لفظ اللہ  
اور خدا کی توحید اور  
تفریق کا مرتبہ کہتا ہے

(۲) وغیرہ یعنی وہ رب و مقرر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا تختہ کریم سنت اللہ پر انجام ملتا ہے  
(۳) خدا تعالیٰ در فیوض کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھتا بلکہ چند حقین تک کہیں گے  
اور یہ ہرگز درست نہیں کہ خدا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے  
کیونکہ ان ہر طرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر چڑھنا ایسی کے تحت تصرف ہیں اور  
اویس کے ارادہ اور دست قدرت سے پتہ چلتا ہے کہ ہم کی قوت پیدا کی گئی ہے خلو و عذاب کا  
مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد لول کہ حضرت احدیت حاصل ہو جاوے گی جس کی  
اولیٰ پر الیٰ کا رحمت اور رشتہ ہوگی۔ مکتوب عربی ص ۱۱۹-۱۲۰

خداوند کے وعدہ  
میں جو ہٹا ہوتا ہے

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کبھی نہ ہو نہیں کرتا۔ پس اس وقت میں  
مردوں کو زندہ کرنا ایک۔ انسان کو آسمان پر بلند و مع انجمن اوٹھا بچا یا ایک زمانہ  
درازا تک بلا حاجت اکل و شراب زندہ رکھنا اور پھر اس کے بعد وراثت زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب  
خدا کے قانون قدرت کے باہر ہیں اور عادیۃ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو  
سیج کی صورت مثالی پر بنانے پر قادر ہے اور یہ دوس کے قانون قدرت کے باہر نہیں ہے  
کہ انسان کو بند رہا سورمنا اس کے قانون قدرت کے باہر نہیں۔ ازالہ الہام متحد و متقا و صحت۔

خدا قانون قدرت کے  
باہر کوئی کام نہیں کرتا

## ۲۔ ملائکہ کرام حقیقت جبریل وحی روح القدس

جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے اگرچہ استفسار ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عاجز اور مسیح ابن مریم مسیح رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے رکھی گئی ہے جس کے سلسلہ کو ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مراد خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دسوزی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبت قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بنزلہ نرو مادہ ہیں اور ان سے ایک تسیری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کو طور پر پاک تثلیث کا دینی بنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاک تثلیث ہے جس کو ناپاک طبیعتوں نے مشترکاً نہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۲ اور یہ محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو اکثر محبت آہی ہے اس کو سکینت و اطمینان اور کبھی فرشتہ دہک کے لفظ سے ہی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے ایک تیسری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسری درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبت آہی کا انسانی محبت کے مستحق فیتیلہ پر چڑھ کر اس کو افروختہ کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا منظر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور اونہیں ہیں لہذا اس سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت یا ایک تشافروختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کا نام سے بلوتہ ہیں اور اسی کا نام شدید التقویٰ ہے اور اسی کا نام ذوالافق الاعلیٰ ہے۔ کیونکہ یہ وحی آہی کی انتہا درجہ کی تجلی ہے اور اس کو سولائی ملامت کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و وہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جس پر تمام سلسلہ انسانیت کا ختم ہو گیا ہے اور وہ یہی درحقیقت پیدائش آہی کے خطِ متدرکے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرے



کیا گیا؟ (نزول کی اصل کیفیت جو حضرت اندازی کے طور پر سے نہ واقعی طور پر یاد رکھتی چاہیے) لیکن آ  
ہر ایک انسان پر اس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ (توضیح المرام ص ۱۱۰)۔

جبریل اپنے پہلے لکھار (اور جبریل اپنے ہیٹھ کو اڑ رہے) جدا نہیں ہوتا بلکہ جبریل نورِ غالب کی طرح جو اس کے  
سے جدا نہیں ہوتا ہیٹھ کو اڑ رہتا تھا۔

نفسِ شہر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک رہے نہ جیسا کہ جبریل کا اشرفی الواقعہ ہے۔ اور  
جبریل نور کا جیسا لیوانِ حقہ تمام جہان میں اس طرح پہنچا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرے

درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کجربان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابیں دیکھ  
کچھ چیزیں جبریل کا اثر

بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور حضرت قائم اللاتینا کے دل پر ہی ڈالتا رہا۔ لیکن  
ان دونوں وحیوں میں فرق فقط اسی سے شیشہ اور برے آئینہ کا ہے۔ (توضیح مرام ص ۱۱۰ و ۱۱۱)  
ص ۱۱۰ و ۱۱۱ وغیرہ وغیرہ۔

روح انسان ایک کچھ (روح انسانی ایک طبیعت اور جو اس کے اندر ہی سمجھ پیدا ہو جاتا ہے جو جسم میں  
جسم میں ہی کے اندر سے پیدا ہوتا ہے)

پرورش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشاء نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان سے نازل ہوتی  
ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو بالکل قدرت

سین باطل ٹھہرتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گنرے زمین میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں اور  
یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس لیل سے اس کا حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔  
فتح اسلام۔ جلسہ مذاہب لاہور۔ ۲۷-۲۸ دسمبر ۱۹۹۶ء۔

قادیانی ایک کچھ (اور ازالم ۳ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے  
مختلف ادوار کے دوران اور سچ لکھ کر بتلایا)

بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔  
کر کے بودم مرا کردی بشر | من عجب تر از مسج بے پدر  
اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسج بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

۳۔ انبیاء اور صل اور اوص کے معجزات اور انکی پیشینگوئیوں اور اہل مافیہ بانی

(۱) خواتم نے ہمارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشکش کر دیا ہے۔ ازالہ ص ۷۷

(۲) ادراک عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صغی الدراک کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یونس علیہ السلام قرار دیا اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو کچھ پہنچا۔ اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل زکریاؑ نے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار احمد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثیل سید الانبیاء امام الاصفیاء حضرت مقدس محمد مصطفیٰ صلعم قرار دیا اور پھر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا مثیل عیسیٰ کر کے دکھارا۔ ازالہ ص ۵۔

قادیانی نبی بھی اُمتی ہی (۳) مین نبی ہوں اور اُمتی ہی۔ ازالہ منہ ۵۔ اور میری نبوت ایک ٹھہری

نبوت ہر جود و سرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے موسوم ہے و ان النبی محدث والمحدث  
باعتبار حصول نوع من النوع النبوات یعنی ہر نبی محدث ہے اور ہر محدث باعتبار موصول نوع نبوت نبی ہوتا ہے مطلقاً  
نبوت ختم نہیں ہوتی کہ نہ میں کل الوجوہ باب نبوت مسدود دہیہ ہو اور نہ ہر ایک طور و حیث پر نہ لگائی گئی ہو بلکہ ہر  
طور پر جس اور نبوت کی اہل امت موجودہ کے لئے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

(۲) یہ عاجز اس اُمت کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سرِ نبی ہی ہوتا ہے۔ گواہوں کے لئے نبوتِ تاسمہ نہیں مگر تاسمہ مجبوزی طور پر وہ ایک نبی

ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہمکلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پرمور غیبیہ ظاہر کئے جاتے ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح ایس کی وحی کربھی داخل شیطان سے منزعہ کیا جاتا ہے اور لعینہ انبیاء کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور نبیاء کی طرح اوس پر فرض ہوتا ہے کہ ان پر تین یا دو از بند ظاہر کرے اور اوس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجبِ نراہتیتا ہے اور پرتو کے معنی بھلا کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۱



(۵) اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک

تو دنیائی اور مسیح کی فطرت  
ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے

ہی مادہ کے دو جوہر۔ ازالہ ص ۷۷ مکتوب عربی ص ۷۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اس پر غیرت آتی ہے کہ نازل ہونے سے خدا نے مجھے

خدا نے تو دنیائی کو  
عیسیٰ کا ہمسر بنایا

فیورمی خدا بسمش کرد ہمسر

چون کا فرزندم پرستند مسیح را

عیسیٰ کجاست تا بنہد پا ہم بنہم

ایناک منم کہ حسب بشارت آم

بلے دولت آنکہ دور بماند زنگرم

واللہ کہ بچوشتی نوحم ز کردگار

جوتو دنیائی کے لنگر کو  
الک ہادہ کے دو ٹکڑے

پس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح موعود ہونا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ  
اور معصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور ثروت ایمانی کے مستحق ٹھہر گئے ہیں۔ ازالہ ص ۷۹

(۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور مہرثین کی وحی شیطان  
کے دغل سے منترہ کی جاتی ہے۔ ازالہ ص ۷۷

انبیاء اور مہرثین کی وحی  
شیطان کی دغل سے منترہ ہے

(۸) شیطانی غفل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے۔ ایسا  
ہی انجیل میں ہی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نورانی فرشتوں کے ساتھ

بہی عیسیٰ غفل انبیاء  
کی وحی میں ہو جاتا ہے

بر لک بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ نورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چار  
بنی نے اس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ

چار سوئی کو شیطانی وحی  
ہوئی اور وہ جھوٹے نکلے

وہ اسی میدان میں مر گیا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک  
روح کی طرف سے تھا اور یہی فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے

دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا تھا۔ اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں بخل  
شیطان ممکن ہے۔ اور اسی بنا پر الہام ولایت یا الہام عامۃ و نبیین مجز موافقت و مطابقت

قرآن کریم کے محبت ہی نہیں۔ ازالہ ص ۶۲

(۹) انبیاء سے یہی اجتہاد کے وقت اسکاں بہر و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواجہ جس کا ذکر

انبیاء کو اجتہاد و حج ہو چکا ہے

ان میں سے ادب کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف  
اٹھا کر گئے مگر قاف نے طوافِ خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں  
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے پر غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی بیویوں نے آپ کے دربار میں اپنے شرع کے لو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا  
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن عباس کی نسبت منہ پر وحی نہ لہائی ازالہ ۶۸

محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کے جہنم میں نہ جانے

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارنا اوہوں نے  
کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ امہری ظہور میں آیا۔ ازالہ ۶۸ وغیرہ۔

سک کی پیشین گوئیوں  
عنہ ظہور میں آئیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر ہوں اور مآلوں اور  
کا ہنوں اور سونخوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں۔ براہین احیاء تمہید (۶)

## ۴۔ معجزات انبیاء صلوات اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

ایک وہ معجزات ہاوی اسورت ہیں جن میں انسان کی تدبیر اور عقل کو کچھ دخل نہیں ہوتا۔  
جیسے شوقِ التوحید ہاوی نبی کا معجزہ ہونا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک ایسے ستارہ اور کامل  
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزاتِ انبیاء کا اقرار

دوسرے عقلی معجزات ہیں جو اس خارقِ عادت عقل کو ذریعہ سے ظہور پذیر ہونے میں جہاں اہم آہی  
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی  
ہو جو ایک مسیحی کا کہلونا کسی گل کے دہانیسے کیسی پہونک کے مارنیسے پر ندن کی طرح پر واز

سک کو احیاء اسوتا  
وغیرہ کا انکار

کرتا ہو پتھروں سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس  
کی مدت تک تجارتی کام بھی کرتے رہے۔ ازالہ ۶۸ و ۶۹

سبح کو سیرم آئی تھی (۲) ماسوائے اس کہ سیرم ہی قرین قیاس ہے کہ مسیح کے ایسے عجائز طریق عمل الترتیب

یعنی سمرزمی طریق سے بطور لہو و لبث بطور حقیقت ظہور میں آسکیں۔ ازالہ ص ۳۰

(۳) حضرت مسیح کے عمل الترتیب سے وہ مرد سے در زندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے مرد سے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور حضرت مسیح اس عمل میں کسی درجہ تک مشق رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سمرزمی طریق کا نام عمل الترتیب رکھا ہے پہلے ہی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے تجہیز و تکوین فرمایا۔ ازالہ ص ۳۱ و ص ۳۲

(۴) یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سنی اندھون سج کا لنگر دون اندھون کو تپا کرنا ایک نسخہ تھا لنگر دون کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہ نسخہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جب کاپانی بننے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اترتا کیسی ہی جایا میں کیوں نہ ہو اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جبکہ حضرت مسیح اکثر جایا ہی کرتے تھے۔ بلکہ میں احمدیہ تہذیب پر ختم۔

اور جس کی مٹی میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ ایک کھیل تھی اور مٹی ہی مٹی تھی ختمی جیسا سامری کا گوسالہ۔ ازالہ ص ۳۲۔

قادیانی ابن ابی ہریم (۵) اگر یہ سیر عاجز اس عمل الترتیب کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اسے نہ سیر فرماتا کہ ان اعمو بنائوں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔ ازالہ ص ۳۳

(۶) پہلے عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ مسیح مٹی کے پرنڈی بنا کر اور ان میں یہ ہونک مار کر انہیں مسیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ ازالہ ص ۳۳

(۷) پس مسیح کے معجزات سب کے سب محجوب حقیقت ہیں کیونکہ وہ بغیر صورت و شکل کے معجزات سے متشابه ہیں۔ تمہید خیمہ برائین احمدیہ۔

مذکورہ اسرار احسن (۸) ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر اس سہ کثیف کے ساتھ نہ تھا بلکہ ایک کثیف تھا (کیونکہ کسی بشر کا آسمانوں پر جانا خلاف عادت اللہ تعالیٰ خلاف قانون قدرت ہے) ازالہ ص ۳۴

اگرچہ ان فلسفہ بالاتفاق اس بات کو محال ثابت کرتا ہو کہ کوئی انسان اپنے اس خالی جسم کیساتھ  
 کرہ نہ ہرگز تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس کس  
 جسم کا کرہ مابیناب یا کرہ آفتاب تک پہنچا کتنا رنوخیاں ہے۔ بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف  
 قانونی ہی ایسے کشف رکھتا ہے۔ اور اس قسم کے کشفوں میں سوائے خرد صاحب تجربہ ہے۔ ازالہ حجاب و حجاب  
 مگر قانونی صاحب نے معجزہ شوق انقہر کے اقرار کے وقت پرانی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو  
 ملحوظ نہ کیا کہ یہ شوق انقہر خلاصہ قانون کیسے ہو گیا؟

## ۵۔ قرآن قادیانی حساب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی حساب بطور وحی حشر ہے)

- (۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح و قنہ - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا)
- (۲) انت منی بمنزلہ لا یعلما الخلق - تو مجھ ہی مرتبہ میں ہے کہ اوس کو مخلوقات نہیں جانتی  
 کیست تو عیارات
- (۳) انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی فحان ان تعاون و تعرف بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری  
 توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تو دیکھا جائے اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔
- (۴) هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظهر علی الدین کلہ - یعنی وہی خدا ہے  
 جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔
- (۵) قل انی امرت وانا اول المؤمنین - کہہ دے میں مامور ہوں اور سب سے پہلا مومن ہوں۔
- (۶) انت منی بمنزلہ لا یعلما الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔
- (۷) عمل ما شئت فانی قد غفر لک - یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔
- (۸) انت منی بمنزلہ لا یعلما الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔

(۹) یا احمد فاخر الرحمة علی شغیتک انا اعطیناک الکوشة فصل لربک وانحر۔ ان شاء اللہ کھولا ہو۔

واقم المصلوة لذکرک۔ مہارہ براہین۔ اے احمد تیرے لبوں پر رحمت بہتی ہے اور تجھے  
ہمنے کو شہید یا ہے پس اللہ کی ناز پر اور قربانی کر تیرا دشمن کہاٹے میں ہے۔ ایضاً

(۱۰) بتک بتری۔ تیرا بھی میرا بھی ہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعناک من زک الذی انقض ظہرک و مرناک ذکرک۔ ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری تمجید  
توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اونچا کر دیا۔

(۱۲) اٹک علی صراط مستقیم و جہانی الدنیا والاخرۃ و من المقربین۔ مہارہ تو سید ہی راہ پر ہے  
دنیا اور آخرت میں تو بجا بہت والا۔ قریب ہے۔

(۱۳) یا عیسیٰ الی متوفیک و مرناک الی وجاع الی الذین استبعوک فوق الذین کفرو الی یوم القیامۃ ثلثۃ

من الاولین و ثلثۃ من الاخرین۔ براہین احمدیہ ۵۵۵۔ اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخون گا  
یا وفات دون گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور تیرے تابعین کو منکر دن پر قیامت تک غلبہ بخون گا

پہلوں میں سبھی ایک گرد ہو اور پہلوں میں سبھی ایک گرد ہو۔ اس کے عیسیٰ کا نام سبھی ہی جز (یعنی قادیانی) کر

(۱۴) الی متوفیک و مرناک الی۔ براہین مہارہ۔ سالی مرناک الی۔ براہین ۵۵۵

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھاؤں گا ہوں۔

(۱۵) تموت و اناراض متک فادخلو الجنة انشاء اللہ آمین۔ تو مر گیا اور میں خوش ہوؤں گا تیری

اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ اس کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طبتم فادخلوها آمین۔ تم پر اللہ کا سلام تم خوش ہو اور اس کیساتھ داخل ہو جاؤ۔

(۱۷) سلام علیک جعلت مبارک۔ انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ۔ تیرے پر سلام تو مبارک بنا یا گیا

ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الی النعمت علیک و الی فضلک علی العالمین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اور ان کو

بادکر اور تجھی میں ملے تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

(۱۹) لا تحف انک انت الہ علی - براہین ص ۵۵ - تو خوفِ بکر تو ہی غالب ہے۔

(۲۰) یا داؤد دعامل بالناس رفقاً واحساناً - ص ۵۵ - اے داؤد گوگون کیسا ہنہ رفق و احسان سے معاملہ کر۔

(۲۱) واما بنعمۃ ربک فحدث - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

(۲۲) انت محدث اللہ فیک مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عمر فاروق کا ہے۔

(۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوم ولدنا مکیں امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ

اسد اللہ - وصل علی صحیح - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور مکیں ہے۔

ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ - اور محمد پر سلام کہہ

(۲۴) ما وذلک ربک و ما قلی - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ کر کہا۔

(۲۵) الم نشرح لک صدرك - کیا تیرا سینہ ہم نے کھولا نہیں۔

(۲۶) الم نجعل لک سہولۃ فی کل امر - کیا تیرے لئے ہنہ ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

(۲۷) بیت الفکر د بیت الذکر و من دخلہ کان آمناً - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد

وہ چو بارہ ہے جس میں یہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر

مراد وہ مسجد ہے جواس کے پہلو میں ہے جواس میں داخل ہوگا وہ سو خاتمہ سے اس میں آجائیگا۔

(۲۸) بنصر لک اللہ فی مواطن - کتب اللہ و غلبین انا وری - ص ۵۵ - کہی جگہ تجھے اللہ مدد دیگا

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب رہیں گے۔

(۲۹) یا احمد بارک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ وحی - ص ۵۵ - اے احمد تجھے خدا

برکت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔

(۳۰) الرحمن علم القرآن - لئن لم یوما انکم ابائکم و لتستبین سبیل الجرمین - جس نے قرآن

سکھلایا تاکہ تو اس قوم کو ڈرے جسکے باپ ڈرا گئے اور تاکہ بدکاروں کا طریق ظاہر ہو جاوے۔

(۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فانبعونی بحکم اللہ انا کفیناک المستہرین - براہین ص ۲۳ - کہہ

اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو۔ تجھے ہنہ مسخرہ کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل آفاک اثم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ شیطان اوی پر اترتے ہیں جو گمراہ راہ پر چڑھتا ہو۔

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فمئل انتم مو منون مسلمون - کہہ دے۔ میرے پاس اللہ کی گواہی ہے۔ کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے۔

(۳۴) ولا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا وینجو فیک من دونه - تو کسی کام کی نسبت مت کہو کہ میں کل کروں گا۔ اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے۔

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوصل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام ہمیں متوقل رکھ دیا ہے۔

(۳۶) یحییٰ لک اللہ من عرشہ محمد لک نصلی - تجھ کو خدا اپنا عرش ہی صفت کرتا ہی تیری صفت اور نماز ہم کو زمین

(۳۷) یریدون ان یطغوا لیسر اللہ باقرہم واللہ متہم لیسرہ ولوکہ الکافرون - شتلفی فی قلوبہم الکتاب

وہ خدا کے لور کو بھبھانا چاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے لور کو پورا کرے گا اگرچہ کافرون کو نہ بہائے۔ ہم عنقریب اول میں رعب ڈالیں گے۔

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ والفتح وانتی امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی اور زمانہ

کی حکومت ہمارے پر ختم ہوگی۔

(۳۹) هذا تاویل رؤیای من قبل قد جعلہا ربی حقاً - یہہ اول خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے

دی تمہیں اور خدا نے اول کو سچا کیا۔

(۴۰) وقل رب ادخلنی مدخل صدق وامنننیک بعض لزی نعمہم اونفقینک واما کان اللہ اعلم

وانت فیم - کہہ دے اے رب سچائی کی جگہ لیا۔ یا تو بعض وعدے پورے کرینگے

یا تجھے پورا کرین گے جس تو میں تو ہے خدا اوس کو عذاب دے دے گا۔

(۴۱) یاقن من کل فح عمیق - مصلحہ - ہر طرف سے لوگ تیرے پاس آئیں گے۔

(۴۲) ینصرک رجالی اوحی الیہم من السماء - وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان ہی وحی کریں گے

(۴۳) انا فتنک لک فتحا مبینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر - تجھے ہنسے ظاہری فتح دی

تاکر تیرے اگلے پچھلے گناہ خدا بخشتے۔

(۴۴) ولو كان الايمان معلقا بالثريا لئلا - اگر ایمان ثریا پر معلق ہوتا تو ہی اوس کو پالینگا۔

(۴۵) يا ايها المشرق قم فانك ورياءك فكمبر ۲۴ - اے مشرق کھڑ ہو اور لوگوں کو ڈرا اور خدا کی بڑی بے گناہی

(۴۶) يا احزيم اسماك ولا تيم اسمي - اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔

(۴۷) واتل عليهم ما وحي اليك من ربك ولا تصغر لخلق الله ولا تنس من الله اس - جو تیرے پر

وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو اپنے رب سے نہ ڈرو اور لوگوں سے نہ ڈرو۔

(۴۸) اصحاب الصفوة وما ادرك ما اصحاب الصفوة تزي زينتهم تبيض من الجمع - تیرے

صحاب صفہ اور کیسے اصحاب صفہ تواون کی آنکھیں آنسو سے دھو رہی ہیں۔

(۴۹) باقی زمان مختلف بازواج مختلفه ونرى لسنه عيسى ارا حبيب - جنت عیسیٰ ثمانین حوالہ

او قریباً من ذلك - ازالہ ۴۳ - نئی نبی عورتیں تیرے پر مختلف زمان لائیں گے اور تیری

نسل کثیر ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دیں گے اور تجھے اسی برس کی عمر یا اس کے قریب قریب دیں گے۔

(۵۰) انت وجبه في صفتي اخذت من نفسي - جنت ۳۰ - تو میری بارگاہ میں وجہ ہے اور

تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

(۵۱) نصرجه بالرب وباجبت بالصدق ايها الصديق - تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے

سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔

(۵۲) نصرت وقالوا لا تدين منا - تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا ۵۱ میں منا

(۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح وحت كلمة ربك هذا الذي كنتم به تستعجلون - جب کہ اللہ کی مدد آئے گی

اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جس کے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

(۵۴) اريد ان استخلف فخلقت ادم الى اجل في الارض خليفة - میں نے خلیفہ بنا لیا

پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا لیا ہوں۔

(۵۵) دنی فذلک مکان قاب قوسین او ادنی ملاء - دو مکان یا اس سے بھی کم قُرب چل کر یا۔



(۵۶) یحییٰ الدین دلقیم الشراعیۃ ص ۹۷ - دین زندہ کر گیا اور شریعت کو قائم کر لیا۔

(۵۷) یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

(۵۸) یا مریم اسکن انت و زوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔

(۵۹) یا احمٰل اسکن انت و زوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

(۶۰) لغت فیک من لدنی ریح الصدق - اپنی پاس سچ میں نے تجھے بین سچائی کی روح پہونکائی

(۶۱) انا انزلناه قریباً من القادیاں - وبالحن انزلناه وبالحن نزل - صدق اللہ ورسولہ وکان

امراً للہ مفعولہ - قادیان کے قریب رہنے اؤں کو اوتارا اور سچائی کے ساتھ اوتارا اور اُترا

اللہ اور اؤں کا رسول سچا ہے - اور کام ہونے والا ہے۔

(۶۲) سبحان الذی اسری بجسدہ لیلۃ - ع ۵ - عجز سے پاک ہو وہ خدا جس نے اپنے بندہ کو رات میں کیر لیا

(۶۳) جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حلوں میں داخل ہو گیا۔

(۶۴) بشری لک یا احمدی انت مرادی دھی غرست کرا متک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو

تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔

(۶۵) و ما ادسلناک الا رحمة للعالمین - ع ۵ - اور میں نے تجھے رحمت للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔

(۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماماً - اکان للناس عجبا قتلہ اللہ عجیب

مجھ ہی میں یشاء من عبادہ - لا یسئل عما یفعل وہم یسئلون - و تلک الا یا مرید او تھکمل

بین الناس - و قالوا انی لک هذا و قالوا ان هذا الا اختلاق - میں ہی تیرا مددگار۔

مخافہ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں - کیا لوگوں کو تعجب ہے - کہہ دے اللہ عجیب ہے

جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے - وہ اپنے کئے پر پوچھا نہیں جاتا۔

اور لوگ پوچھے جائیں گے - اور یہ دن لوگوں میں پہرتے رہتے ہیں - اور کہیں گے یہ

دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔

(۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جعل لہم الحاسدین فی الارض فالنار موعودہم - قل اللہ ثم ذہبم فی

خوضہم بلعبون۔ جب اللہ مومن کو دیتا ہے تو اس کے لئے زمین چر حاسد بنا دیتا ہے جن کی جگہ دوزخ ہے۔ کہہ دے اللہ بس ہے پہراؤنگو اپنے خیالات میں کہیں دے۔

(۶۸) تلطف بالناس وترحم علیہم انت فیم ہمنزلہ موسیٰ واصبر علی ما یقولون۔ لوگوں سے نرمی کر اور ان پر رحم کر تو ان میں سے کسی کی حاجی ہے اور ان کے لئے کچھ پر صبر کر۔

(۶۹) قال اللہ فی حق انت متی وانا مدک۔ (ضمیمہ) خبر غین محبوبہ ہر شیاء پوچھو پوچھو ہر شے پریم پوچھو پوچھو صراط سطر۔ کالم ثانی۔ ”میرے حق میں خدا کو کہا ہے تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں“

(۷۰) انا نبشرك بعلامہ علیہم مظهر الحق والعلو کان اللہ نزل من السماء اسمہ عثمانی یولد لک الولد وید فی منک الفضل ان لوری تریب قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ اجماع ہم تجھے ایک لڑکے کی بشارت دیتے ہیں جو مظهر الحق ہوگا گویا خدا آسمان سے اترتا ہے اور اس کا نام عثمانی یولد ہے۔ تیرا لڑکا ہوگا اور تیری بزرگی حاصل کر لگا۔ میرا لڑکا قریب ہے۔ کہہ دے اللہ کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ہر شے کے شر سے۔

(۷۱) عجل جسدہ لہ خوار فلہ نصیب وعذاب۔ ایک پچھڑے کا جسم ہے اور اس کے لئے عذاب ہے (۷۲) یائی قمر الانبیاء و امرک یتانی یومہ یحییٰ الحق ویکشف الصدق وینجی الخائضین پیغمبروں کا چاند آئینہ اور تیرا حکم اس دن آئینہ کا جبکہ حق آئینہ کا اور سچائی کیلئے اور خسارہ و اخسارہ میں ہوں گے (۷۳) اللہ الذی جعلک اسمیم ابن مریم۔ خدا وہ ہے جس نے مسیح ابن مریم بنادیا۔

(۷۴) قل انما نابہم مثلکم لویحی الیہ اما امکم الہ واحد والنجی کلک فی القرآن۔ کہہ دے میں تمہاری مثل آدمی ہوں۔ میری طرف وحی آتی ہے کہ خدا تمہارا الٰہ ہے اور تمہاری خیر قرآن میں ہے۔

(۷۵) ولقد لبثت فیکم عمرا من قبلہ افلا تعقلون۔ وقالوا ان هذا الا فتراء قل ان ھدی اللہ

ھو الھدی الا ان حزب اللہ هم الغالبون۔ البیس اللہ یکاف عبدا فیراۃ اللہ عما قالوا وکان عند اللہ وجیہا واللہ موہن کید الکافرین ولنجعل ایتہ للناس ورحمۃ متان کان امر مقضیا۔ قول الحق الذی فیہ تمترون۔ میں کتنے دن اس سے پہلے تمہیں رہا

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجربہ سمجھتے ہیں کہ وہ غدا ہیجوت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ غالب ہے۔

(۸۴) نادانی و کلمنی انی مرہ لک، انی نوم مفسدین وانی جاعلک للناس اماما وانی مستخلفک اکرم ما کما حضرت سخی فی الودین - تجھے خدا نے پکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدون کی طرف ہیچون گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوتن میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المسمی ابن حنیف و ارسلت لیتہم ما وعد من قبل ربک الاکرام - تو میرے سرسج ابن مریم ہی ہے اور تجھے تمام دنیا کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) واجر فی ان عیسیٰ نبی اللہ قد مات و مانع من ہذا الدنیا فاما کان لہ ان ینزل الابرور کا لسا بقین و قال سبحانہ انک انت ہو فی جمل البروز و ہذا اھو انوع الحق الذی کالستر المہود فاصدع بما تومرون ولا تخف السنۃ المجاہلین - (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اوس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ مر گیا ہے اور اوس دنیا سے ادھٹایا گیا ہے۔ پس اوس کا اور نزاجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی حق را کا سچا و مدد ہے جو بحیب اسے ستر موز ہے، پس امر کو بحب الہ اور جاہلون کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انک انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا - (ازالہ مسئلہ) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باعتبار فطرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

## ۴۔ علمائے ائمہ مدنیہ

جو علماء کہ عیسےٰ کی موت کے قابل نہیں بلکہ اون کی حیات اور رفع روح الجسم کے قابل ہیں وہ سب کے سب ضلالت پر ترقی ہیں۔ اون کو قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طع طرح کے

عذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم میں داخل۔

اور اکثر اُمت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب جس طرح کہ موسیٰ کے بعد چودہ سو برس گزرنے کے بعد عیسیٰ بن مریم یہودیوں کی اصلاح کیلئے آئے اسی طرح حق تعالیٰ نے سچے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عیسیٰ بن مریم بھیج کر اور اُمت محمدیہ کو یہودی بھیج کر ان کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔ اور اُمت کے علماء کو ان الفاظ کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ :-

قادیانی جس کا عداوت  
یہودی اور یہ ذات  
اور مولانا غلام کویتا

”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے؟ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیہ خصلت کو چھوڑ دو گے۔ اے غلام مولویو! تم پر افسوس کہ تم نے جس بڑا ایمانی کا پیالہ پیا وہی عوام کا لالچام کو بھی پلایا۔“ انجام اہم صلا

اور اپنے وقت کے نو علماء کو جن میں اکثر توحید صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی برکت سے دراج فتافی اللہ اور بقا باللہ تاک پہنچے ہوئے ہیں جیسے حضرت شیخ الکبش سجادہ نشین حضرت شاہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی اور حضرت مولوی محمد اسلم دہوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی ہیں جن کو بایں الفاظ جہتہ ذیب اور انسائیت کے درجہ سے بہت

میں تنوہ کرتا ہے کہ ان نو علماء کا چھپلا جو اندھا شیطان اور عنول مگر ہے جس کو رشید گنگوہی کتڑ ہیں جو امر وہی کی طرح بد بخت اور ملعونوں میں سے ہے اور ان کے ساتھ ہم دو شہور شائع کا ذکر کرتے ہیں یعنی شیخ الکبش تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین بریلوی۔ پس شرح تونسوی میں تجھے جانتا ہوں کہ تو ان آہنوں کا سردار ہے اور ان باغیوں کا گویا تو امام ہے اور غوغایت اور ضلالت میں گویا تیرے شاگرد ہیں یا تیرے جادوئے ہوئے ہیں پس تو

واخرہم الشیطان الاعلیٰ والغول الاعویٰ یقال لہ رشید الخججی دھو شقی کا لہو دھو من الملحون و تذکرہ مع الشیخین المسمودین یعنی شیخ الکبش تونسوی والشیخ غلام نظام الدین بریلوی فایہا الشیخ انی اعلم انک رئیس هذه المائتہ کفیل المائتہ لتک الفتنۃ الیاعینۃ وہم لک کالتلامیذ فی الخواتم او کالمسحوقین فاتی بخجیک و ربک و اجمع کل دجک و تحت الزاویع الالفتان و اتی مع جموعک من اهل العدوان و صل علی کعبتی

صال علی کعبۃ الرحمان و اما الاخرین الذین  
 سمو القسم من لوین، مع کونهم من الخاویین  
 الجاهلین فندره الکتاب عن ذکرهم ولا تنجس  
 الصبیغة من کثرة ذکر الجینین الذین یقلدون  
 اکابرهم و لیسوا من المتدبرین۔ مکتوب عربی ۲۵۲

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ۔ اور اپنے کل  
 کمروں کو جمع کر اور اقسام کے فتنے تراش کر اور اپنے  
 اہل عدوان جاعتوں کو لا اور مجسمہ پر خوشی کی طرح حملہ  
 کرنے کعبۃ الہد پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علما و جو آپ  
 کو مولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں

ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ جینٹون کے ذکر سے اپنی کتاب کو  
 پلید نہیں کرتے جو کہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور غفل و غرہ نہیں رکھتے۔ مکتوب عربی ۲۵۲

## تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن ازالہ کے ملاء میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی لوگ اس بات کی شجی ہوتے  
 ہیں کہ ہم جبرے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا ادھوں نے کہاں سے سیکھا  
 ہے۔ کتاب الہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی توڑ  
 پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب الہی کے لئے ضروری ہے کہ اسکی  
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی  
 حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک  
 روشی کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ  
 سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں سے مٹ گئی ہو  
 کہ گویا قرآن آسمان پر اڑھایا گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اوس سے لوگ بے خبر ہیں۔  
 وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اوس سے لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں  
 مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں سے کہہ گیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن  
 آسمان پر اڑھایا جائیگا۔ پہلے انہیں مانیوں میں لکھا ہے کہ یہ دوبارہ قرآن کو زمان پر لانیوالا ایک

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لو کان الایمان معلقاً بالشریا لئلا یرحل من فارسیں۔ یہ حدیث  
درحقیقت اُسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علی ذہاب یہ لقادمون میں اشارہ  
بیان کیا گیا ہے (یعنی  $\frac{۱۲۶۴}{۱۲۶۴}$  ع زمانہ غدر) انتہی۔

پہرہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ ہر ایک اکامل ملہم کے ساتھ ہی رہی ہے کہ عجائبات مخفیہ رفاز  
اوپر ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ لبا اوقات ایک ملہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر  
القا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پہرہ کو کوئی اور مقصود اوس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبداللہ صاحب  
مروم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لاندہی اور وہابیت کی پاداش میں لگا لوگوں کو اور جن کی بدولت پنجاب  
عبداللہ غزنی کو لکھا) میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ  
الہام ہوا قلنا یا ارنی برداؤ سلاماً۔ مگر میں اس کو معنی نہ سمجھا۔ پہر الہام ہوا قلنا یا ارنی صبر کونی برداؤ  
سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پہر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا  
رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق۔ اور اس کو مراد علی معنی نہیں تھے بلکہ یہ  
مراد تھی کہ مولوی صاحب کوستانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آجائے  
اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات قرآنی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر  
کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب اسی مولوی عبداللہ غزنوی کی اقتدا کر کے جو فرقہ وہابیہ کے بانی  
میں ازالہ الاولیاء کے ۳۱ میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ  
الہام میرے پر گھلتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیر دن میں اول کانام و نشان نہیں پائی جاتا  
مثلاً یہ جو اس عاجز پر گھلا ہے کہ ابتداء خلقت آدم سے جنتہ را حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ  
بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ والعصر کے اعداد حروف میں بحساب قمری مندرج ہے  
یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہ دقائق قرآنیہ جس میں قرآن کریم کا اعجاز نمایاں ہے  
کس فیہر میں لکھا ہے؟

سورۃ القدر را لفظ ایسا ہی خدقانی نے میرے پرمیکنہ معارف قرآنیہ کاٹا ہر کیا کہ انا انزلناہ فی لیلة القدر کے حرف بیہ معنی نہیں کہ ایک یا برکت رات جس میں قرآن شریف اوترا۔ بلکہ یا وجود ان معنوں کے جو بجائے خود صحیح ہیں اسلئے کہ بطن میں دوسرے معنی ہی ہیں جو رسالہ فتح الاسلام میں درج کلمہ گو ہیں لیکن لیلة القدر سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظہرت رات کے ہمرنگ ہے اور وہ بی یا اوس کے قایم مقام مجر کے گزرجانی سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام ص ۱۵۵  
آب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟ ۹۔ انتہی۔ ازالہ ص ۳۳۔

قادیانی اور غزالی کی تفسیر  
غلط اور غلطی اور غلطی سے  
ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جو الہام کا اوس ظاہری لغت کے مخالف ہو جو قللاً بعد نقل مدون ہے وہ تلبیس ابلیس سے ہرگز محفوظ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتا دیں کہ قادیانی صاحب اور اویس کے مقتدا عبد اللہ غزالی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقذہ کی کس قدر مخالفت ہیں۔ کیونکہ یہ قللاً یا نادر کوئی بردا و سند مآثرین نارسے محرومانہ غزوی سے جوابدہ ہیں صلوات اللہ علیہ پر بردار اسلام ہوگی اور یہ رب ادخلنی مدخل صدق میں دہی سے خود ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصب ہے اور مدخل صدق اور خرچ صدق  
عن قتادہ فی قوله رب ادخلنی مدخل صدق  
الایہ اخرجہ اللہ من مکة مخرجه صدق  
و ادخلہ المدینة مدخل صدق ازالۃ الحفاظ

افسوس ہے کہ اس بولہبی نے حکومت کفر کو مدخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار رسالت سوچیں برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہما کے درمیان ہونے قادیانی صاحب نے کہاں سوا دراک کی؟ ۹۔ حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخ میں بتجہد تحقیق تمام بقول وہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چہ ہزار چہ برس پر ہوئی۔ اور خود قادیانی صاحب ازالۃ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو مستدلال پرچا ہیں جو ابن عباس پر موقوف ہے کہ الیٰ نبی اسبقہ ایام کل یمالفت سنۃ وبعث رسول اللہ فی اخرھا

یعنی دنیا کا ہر رخ سات ہزار برس ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری ہزار میں مبعوث ہوئے

ہیں۔ اور سورہ لیلۃ القدر کے نزول کے متعلق ترمذی و خارج الترمذی و الحاکم و البیہقی عن الحسن بن علی

اور حاکم و بیہقی بروایت حسن بن علی تصحیح فرما چکے ہیں۔ قال ابوہریرۃ عن رسول اللہ ص قد رأی بنی امیۃ یخطبون

کہ فرمایا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی صلیہ رجلاً رجلاً ذاک فنزلت انا علیاً

دیکھا کہ بنی امیہ آپ کے منبر پر باری باری سوچ بچار کر رہے تھے۔ انکو ثرو نزلت انا انزلناہ فی لیلۃ القدر ص ما ادرکم

پڑھ رہے ہیں اور انحضرتؐ کو یہ امر نہ پہنچا کہ تم نے میں مایلۃ القدر لیلۃ القدر خیر من القدر ص لیکما بنی امیۃ

سورہ کوثر اور سورہ لیلۃ القدر نازل ہو گئی یعنی اس قال القاسم بن الفضل فحبنا ملک بنی امیۃ فاذا

امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ دن رات جس میں قرآن کی فی الف شہر لا تزدید ولا تنقص الا لیلۃ الخافۃ

نزول ہوا وہ اون ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن کے گزرنے تک بنی امیہ ملک ملک ہیں گے۔

قاسم بن الفضل فرماتے ہیں کہ ہم نے اس روایت کے سننے پر بنی امیہ کی سلطنت کی مدت حساب کی تو

وہ پورے ہزار مہینہ ہی نکلے۔

اگر ہمارے بیان کے دیکھنے سے قادیانی صاحب گوش باغوش ہوں گے کہ اون کی الہامی تفسیر

کے قدر و قیمت منقولہ سے باہر ہے اور اون کے احادیثی معارف غیر مطابق شریعت ہونے کے علاوہ

حقانیت سے کفر و کفر ہے۔

پس بطور مشتبہ منورہ خوارم چند آیات قرآنی کی تفسیر الہامی جو قادیانی صاحب نے لکھی ہے حسب ذیل

اپنے جوابات کیساتھ لکھتے ہیں جس سے انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہوگا کہ اون کے الہامات کو

شرعیات منقولہ کے قدر و کثرت درجہ تک رد کرتی ہے۔

## ۱۔ سورہ الحمد

سورہ الحمد کی تفسیر قادیانی صاحب اذالۃ الاولیاء کے صفحہ ۲۵۴ میں آیا اھذا الصراط المستقیم صراط الذین

الکھمت علیہم کی تفسیر الہامی طور سے اس طرح لکھتے ہیں: یعنی اے میرے خداوند جس درجہ میں جی

سہا پیش کش کہ ہم آدم صلی اللہ کے پیشل ہو جائیں بریث بنی اللہ کے پیشل بن جائیں حضرت نوح



آدمؑ ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیمؑ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰؑ کلیم اللہ کے پیشل ہو جائیں عیسیٰؑ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں۔ اور جناب احمدؑ مجتبیٰ محمدؑ مصطفیٰ حبیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے علماء جو پیشل ہونیکے دعوے کو کفر والحا و خیال کرتے ہیں اچھٹ شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس ممکن الحصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اوس کو ملے اور کافر و جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر مستلزمین کہ اگر اس آیت کریمہ کے معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کئے ہیں تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر میری صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جیسا کہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحبکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اوس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا یا ابھی غیر پیشل رہا؟ افسوس! آج تک جہتدرا کا برتھوٹوں گزرے ہیں اولین سے ایک کو بھی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاء ربینہ کی راہ کھلی ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرتؐ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل اور حضرت بابزیطیامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطا نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں۔ میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں علیہ السلام اور ستر مرتبہ کافر اور کفر پیر اگر کیطام سے کھا لگے ہیں۔ لیکن اوس زمانہ کے گزریکے بعد پھر علماء اور ان کے ایسے مستفہد ہو گئے کہ اوان کے شخصیات کی ہی تائیدیں کرنے لگے۔ اور ہالوی حصہ قادیانی صاحب کی تائید میں فتوحات مکیہ باب ۲۳ کی عبارت نقل کر دی کہ غایۃ الوصلۃ ان یکون الشیعیین مآطہر ولایعرف کما دایت رسول الله وقد عانی ابن حزمہ المحدث فخاب احدہما فی الآخر فلم یزالا واحد دھن رسول الله فمن غایۃ الوصلۃ وهو المعرفۃ بالاتحاد۔

جذبہ شوق بحب دیت میانِ حق تو	کہ قریب آمد روشن خشت نشانِ حق تو
الی آسنہ انتہی	
مگر ہدایت پسند دوستوں پر ظاہر ہوگا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم	

فرما رہا ہے کہ وقت مناجات انہیں گولن کا طریقہ اور اقتدار مجھ سے طلب کرو جن کو نفع اے آہی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت سے ظاہر ہے اور جیسے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی کہ اصحابی کا لفظ یا تم اقتدائے اہل بیت یعنی میرے اصحاب ستاروں سے صفت ہدایت میں مشابہت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتدار کر دے صراط مستقیم پر پہنچے اور نیز فرمایا۔ اقتدوا بالذین من الجنی البی بکر و عمر۔ یعنی میرے بعد البی بکر اور عمر کا اقتدار لے لو۔ پس صراط مستقیم جو صراط نبی اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اسکی اہمیت اور ان کی اقتدار کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کہ خدا رسوا دے کہ جن کی اقتدار کرنے سے صراط مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کی مثل مقتدا ہو سکی دُعا مانگی جائے یا انہیں کا مشیل ہونے کا ادعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا۔ حالانکہ حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا قاعدہ دیتا ہے نہ کہ تمام صفات میں۔ پس کوئی اُستی کسی نبی کا ہمسرا و مشیل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ فقط صراط مستقیم پر چلنے سے نہ تشبیہ ہو سکتا ہے جتنا کہ اگر کوئی شہادہت کا ذالیقہ نہ چکایا جائے اور نہ صدیق ہو سکتا ہے جب تک کہ حضرت صدیق کی طرح سالہا سال آغوشِ نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو پھر کوئی صراط مستقیم سے ہٹ سکتا ہو اور ان کا ہر تہ یا مشیل ہو نہ ہو یہی دعویٰ کسی فرقہ سے کیا ہے؟ علیٰ انصاف سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مشیل نہ ہونا یعنی ان میں ہم جہتہ نہ ہوں۔ حالانکہ انکا اپنے تصحیح کر دی ہے کہ ۱۔ مثل النبی محمد و ۲۔ متبع ۳۔ من قال یا محمد یا محمد یا محمد یعنی محمد کا مثل یا مشیل متبع ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ اور شیخ شرف الدین بن ہبیر تصنیف کردہ ہر وہ کلمہ کہ

مقلد عن شریک فی محاسنہ	جو جو صاحب قیاد غیر متعقب
اور مستر از شرکاء اند محاسن آدم	جو صاحب حسن محسن۔ بارہ نامہ در بحر

باز یہ کقول کہ میں ہی ہوں میں ہی لوح ہوں اور میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں۔ لیکن قادیانی صاحب باز یہ کہ یہ قول نقل کرنا بیہول گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جیسے میں اللہ کے سوا کوئی نہیں جس کی نسبت حضرت روم کہتے ہیں۔ ۱۔

با مریدان آن فقیر محترم  
 گفت ستانه عیان آن ذوق  
 چون گذشت آن حال گفتند شصت  
 گفت این بار از کیم این مشغله  
 حق مستره از تن دمن با تنم  
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد  
 مست گشت و باز استغراق رفت  
 عشق آمد عسل او آواره شد  
 عسل خود شعله است چون سلطان سپید  
 عسل سایه حق بود حق آفتاب  
 چون پری غالب بود بر آدمی  
 هر چه گوید آن پری گفته بود  
 چون پری را ایام و مقام بود  
 چون بهای بخودی پرواز کرد  
 عسل او سیل تحیت در بود  
 نیست اندر حبیب ام الملاح  
 آن مریدان مجسمه در هم آمدند  
 هر یک چون طحیدان در گرد کوه  
 هر که اندر شیخ تیغ می خلید  
 دانکه اوز از خم اندر سینه زد  
 یک اثر نه بر تن آن خود و ذوق

با یزید آمد که یزدان یک منم  
 لا اله الا انا ما عابدون  
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح  
 تیغها بر من زنبیر آن دم به  
 چون چنین گویم سباید کشتنم  
 هر مرید کارد می آماده کرد  
 آن وصیت هاش از خاطر رفت  
 صبح آمد شمع او بیچاره شد  
 شمع بیچاره در گنجینه خنجر  
 سایه را با آفتاب او چرتاب  
 گم شود از مرد و صفت مرد می  
 زمین سر نه زان سر گفته بود  
 کردگار آن پری خود چون بود  
 آن سخن را با یزید آفت از کرد  
 زان قوی تر گفت کا دل گفته بود  
 چند جوی در زمین و در سما  
 تیغها بر جسم پاکشن زدند  
 کارد میسر زد پیر خود را بستوه  
 باز گونه او تن خود می درید  
 سینه اش بشکافت شد مرده بد  
 و آن مریدان خسته و غرق خون

نور ہما از جان شان برکھاستہ	روز گشت و آن مُردیان کاستہ
کاسے دوعلم بوج در یک پیرہن	پیش ادا دھنزاران مردون
چون تن مردم رنجبر گم شد	این تن تو گرتن مردم بدے
با خود اندر دیدہ خود خار زد	با خودے یا بخودے دو چار زد
بر تن خود سینہ نی آن ہوشدار	اے زوہ بر بخودان تو ذوالفقار
تا ابد در اینی اوسا کن است	زانکہ بے خود فانی است و این است
غیر نقش روے غیر ان جائے	نقش افغانی وادش آئینہ
در زنی بر آئینہ بر خود زنی	اگر گئی تھ سوے روی خود کئی
در بہ بنی عیسیٰ مریم توئی	در بہ بنی روے زشت آنہم توئی
نقش تو در پیش تو بہنہادہ است	اوندہ این است نہ آن اوسادہ

مگر جابے خود ہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کیسی پیشل ہونے کا دعویٰ نہ کیا اور سراسر اس میں یہ ہے کہ اوں کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور آواز بلند دیکھا اور ٹھٹھے کے

خواجہ گو کہ من نہ منم نہ من	جان من اوست و منم نہ منم نہ من
فابش و نہان اوسم گنج روان اوسم	گوہر کان اوسم من نہ منم نہ من

حضرت جہنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جہت علیہ اوقات الغفلۃ شمع صا۔ یعنی یہ کلمات اوں حالت فکرو اور غلبہ فتنہ و بقاء میں نکل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید ہیں جنہوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اوں میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بخل و لاف ہے غیرت کی اشیات اور غیرت کی نفی میں۔ اور محبوب کا محبوب اگرچہ محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم پیش نہیں کیے

## ۴۔ سورۃ نقر

سورۃ نقر ۱۔ فاخذکم الصاعقة و انتم تنظرون ثم یخسفکم من بعد منکم لعنکم تشکرون۔

۲۔ و اذ قلتم نفسا قاتلا تم فیما انزلہ علیکم فخرج ما کنتم تکتبون۔ نقلنا اضربہ ببعضنا کن لکیمی اللہ الموقی و یریکم آیاتہ لعلکم تعقلون۔

۳۔ الم ترالی الذین خرجوا من دیارہم و ہم الوت حذر الموت فقال لہم اللہ موتوا ثم احیاء ان اللہ لذو فضل علی الناس ولکن اکثر الناس لا یشکرون۔

۴۔ اوکا لدی قرینہ وھی خاویہ علی عرشہا قال الی حی حی ہذہ اللہ بعد موتہا فاما اللہ مائۃ عام ثم یبعثہ اہ

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی میں جو ازالۃ الاوبام کے متعلقہ صفحات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ یہاں موت حقیقی موت مقصود نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی بہن ہے اور اسی طرح حیات سورۃ حقیقی حیات نہیں کیونکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر بار دہونا مندرجہ ہیں۔ حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے اس دنیا میں دو موتیں یہاں مندرجہ ہیں۔ ~~بجائے خدا کی قدرت کا ملکہ کے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عبادت قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو موت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے جو جبناطیناں~~ ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ تم کو مہتاہے مرنے کے بعد اس لئے کہ وہ دنیا میں تاکہ تم شکر گزاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم اوس کو جانو۔ اور تیسری آیت میں ایک فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بعد موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گزاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیز کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہونیکا دغیر فرمایا کہ وہ خدا کا درجہ ہے کہ ہر کچھ جلاوے اور کوئی شے اس کی اس عبادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بظہر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پہیرے۔ بلکہ جملہ قرآن حقیقی معنی کیلئے مولا ہیں۔

## ۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اتَّقِیْہِ الَّذِیْ ذِکْرَہٗ ۚ وَرَمٰنَ الْمَصٰحِحِیْنَ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے لکھتے ہیں کہ اس آیت مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تک عمر پانے کے لئے سید شہین ہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت سے قبل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ بَیْکُوْنُ لَیْ وِلْدٍ وَّلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ ۚ قَالَ کَذٰلَکَ اَللّٰہُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰی اَمْرًا

فَاَمَّا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجا کے فرزند ہیں اور بغیر مس بشر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیْنِ کَعِیْنَتَہٗ ۚ الطَّیْرَ فَاَنْفِخْ فِیْہِ فَیَکُوْنُ طَیْرًا ۚ بِاِذْنِ اللّٰہِ ۚ وَابْرِیْ الْاَرْکَمَ ۚ وَالْاَبْرَصَ ۚ وَاحْیِ الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰہِ ۚ

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سچ مٹی کے پرندے بنا کر اذن میں سپونک مار کر سچ مچ کے جانور بنا دیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل الترب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترب مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اسیے زقویٰ کہتا تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں ابن مریم علیہ السلام جبرائیل علیہ السلام

۴۔ اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ ۚ وَرَافِعَکَ اِلَیّیْ

یہاں توفی کا معنی حقیقی مرہ ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفی کا معنی یہاں خلاف موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور منکروں میں سے ہے۔

## ۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَ مَا تَقُوْلُوْہٗ وَا مَا صَلُّوْہٗ وَلٰکِنْ شَبَہَ لَیْعَمٌ ۙ اَ۟

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیبی موت اول پر وار نہ ہوئی اور وہ خرم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے لیکن مریم عیسیٰؑ جو الہامی مہربان سے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکرفوت ہو گئے۔

۲ دان من اهل الكتاب الابلو من به قبل من ذلہ

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرثیہ قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیسا ہتھ دھرنے پر ایمان لے آتا ہے اور ان کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دیا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبعی موت سہرا اور خدا نے اوس کو اپنی شرف ادا ٹھالیا۔

## ۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ ۱۰۰ ذال قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی كنت انت الرقیب علیہم

عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اون پر نگہبان تھا اور یہاں صریحاً توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آدھ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا زمین میں سے ہے جو ماضی کو یہاں یعنی مستقبل کہے اور یہاں صریحاً ظلم ہے۔ حالانکہ خود خدا اسکے بعد فرماتا ہے کہ یہہ واقعہ قیامت کے دن کا ہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صلیہ ہے اور قال معنی ليقول ہے۔ یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں۔ بلکہ آئندہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قرآنی صاحب امام بخاری یہی کا ذب ہیرے۔ استغفر اللہ!

## ۶۔ سورہ النعام

سورہ النعام ۱۰۱ یتوکل علیہم باللیل واللیل ما جہتم بالنعائم باوجودیکہ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہ میں ہند کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں یہی توفی کے معنی موت ہی قرار دی ہیں۔

## ۷۔ سورہ توبہ

سورہ توبہ ۱۰۲ هو الذی ارسل رسوله بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ

یہ آیت مبارک درحقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو موعود ہے وہ حقیقتاً  
 حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے لیکن اس تفصیر الہامی کے بعد کئی برس کو اب بھی  
 منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو مرچکے ہیں سو انورالاسحیح جسکے ہاتھوں سے یہ ظلمہ ہونا لازماً ہے وہ خود  
 قادیانی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

## ۸۔ سورہ مریم

سورہ مریم ۱۔ یادکر یا انا نبشرك بقلام سماء یحییٰ لم یحملہ من قبل سمیاء۔

یعنی یحییٰ سے پہلے پہننے کوئی مثال اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار اہل صفات کے یحییٰ کہہ  
 جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو نبیل میں یوحنا یا ایلیا کے  
 نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول ہو گیا۔

۲ واذکر فی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیاً و مرثیاً مکان علیاً۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس آسمان پر اڑ پڑے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا  
 نزول یحییٰ نبی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز مسنت الہی کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول  
 قادیانی کے تولد سے ہو گیا۔

## ۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ منہا خلقناکم فیما نعیدکم ومنہا نخرجکم تارۃ اخری

پس اس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہو کہ ادریس نبی آسمان میں

## ۱۰۔ سورہ انبیاء

سورہ انبیاء ۱۔ وذا النون اذ ذہب مضارباً۔

یعنی عدوانے یونس نبی پر سیرہ چی نازل کی کہ فلان تاریخ میں عذاب نازل کروں گا۔ سو اون لوگوں نے  
 خدا کی طرف تضرع کی اور جوع کیا سو خدا نے اون کو سماعت کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب  
 ڈال دیا تب یونس کہو لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤں گا اور دوسری ہلی



اور ہی سُنّتہ اللہ کے موافق جو قیوم پوتس نبی کرئے عید کی۔ جہا میں تخت ہو گیا خود قیامیٰ حسب  
کی پیشگوئی ہی دانا و حدیگ کی نسبت خلافت ہو گئی اور اس کی میں اللہ ہو گئی۔

۲ - دما جلنا لیشر من قبلک الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گونہ نسبت حضرت  
ادریس اور عیسیٰ اور خضر وغیرہ کی موت قطعی الدالالت ہے۔

۳ - وحرارہ علی قریۃ اھلکنا انہم لا یرجعون۔

یعنی خدا تم کے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پھر وہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

## ۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱ - دما ارسلنا من قبلک من بعول ولہ نبی الا اذا تمنی افعلی لشیطان فی امنیتہ فبشیخ اللہ ما یبقی

الشیطان ثم حکم اللہ ایاتہ۔

یعنی شیطان نے کبھی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تورات کا  
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو بی نے اس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے  
لنگے بوجہ اس کے کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے  
نہیں ہوتا۔ اور ان بیہوشوں نے دھوکا کھا کر ربانی سمجھ لیا ہوتا۔

## ۱۲۔ سورہ مؤمنون

وانزلنا من السماء ماءً لقیدرنا سکناہ فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مؤمنون

ماء سے محمد و قرآن ہے جو زمانہ غدر میں آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو حساب بل انا علی ذھابہ  
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۱) متنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک  
مرد فارسی الاصل ہوگا جو قادیانی ہے۔

## ۱۳۔ سورہ نور

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لنسخر لکم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔

سورہ نور

وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تکمیل ہوگی اور زمین میں خلیفۃ الدہ ہوگا وہ سنتہ الہیہ کے مطابق  
قادیانی ہے جسکو خلیفۃ اللہ ہونیکا الہام ہی ہو چکا ہے۔

### ۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان ۱۔ وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق

اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پہ ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اوس کے جمیع لوازمات  
اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

### ۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل ۱۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین۔

نبی کریم مردوں کو سننا نہیں سکتا اور پرہیزوں کی حیات تو کجا۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے والذی  
نفسی بید کا ما انتم باسمع منهم ولکنم لا یطیعون ان یحببوا۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب زیادہ سنتے  
ہیں لیکن جواب دینے کی اون میں طاقت نہیں۔

۲۔ واذ اذ قع القول علیہم اخرجاہم دابۃ من الارض تکلمہم ان الناس کالذابیا یتنازلون

یہاں دابۃ الارض سے مراد ایک مرد کا دل ہے۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابۃ الارض ہوں

### ۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر ۱۔ اللہ یتق فی الہ نفس حین موتہا واللی لم تمت فی منامہا

یہاں ہی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

### ۱۷۔ سورہ زخرف

سورہ زخرف ۱۔ وانہ لعلم للساعۃ فلا تمہنن بها

یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریمؑ مراد ہے۔

### ۱۸۔ سورہ دخان

سورہ دخان ۱۔ فارلقب یوم تاتی السماء بدخان مبین یغشی الناس۔

یہاں دُعا کی حقیقی مُراد نہیں بلکہ دُعا کی اہمیت و تاریخی برکت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چہپا لیا ہے اور قادیانی اوس کے منور کرنیکے لئے آیا ہے۔

۲- لَا يَذِقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى

سوت اولیٰ کے سوسے کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مُردہ جب بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بعد جنت کو چھوڑ کر یہ قریب غمخیز میں کیوں آنے لگا؟

### ۱۹- سورہ حدید

سورہ حدید مبشر رسولی یابی من بعدی اسمہ احسن۔

آنیوال اسمہ جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

### ۲۰- سورہ قمر

سورہ قمر انا انزلنا الیکم سورۃ شاعدا تسلیم کے ما ارسلنا فی نعیم مرسلہ۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے چھوٹے ائمہ علیہم السلام حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں لیکن قادیانی جو عیسوی کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاضل سے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد آیا جتنے فاضل سے موسیٰ کے بعد عیسیٰ بنی اللہ آیا۔

### ۲۱- سورہ زلزال

سورہ زلزال اذ انزلت الارض زلزالا واخرجت الارض انفا لها وقال الہ لسان ما نجا۔ یومئذ

محدث اخبار ہا۔ بان تراب ارجی لها۔ یومئذ لیصدرا للناس اشتاتا لیروا اعمالہم فمن یعمل مثقال ذرۃ خیر اویہ ومن یعمل مثقال ذلۃ شر اویہ۔

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس طرح لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ نبی کے نزول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتاب جو اوس کو دی گئی ہے آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سو پڑتی لیلۃ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی جو حقیقت اسی لیلۃ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور کچھ کہتے ہیں انسانوں میں دلی اور دماغی قویٰ کی جنبش  
 آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ سلیکٹنڈ انڈر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت  
 کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو پھر کیا ہیں ایک بڑی بڑی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو  
 حقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے یعنی سب آخری زمانہ میں خدا  
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم نشان مسلح آئیگا اور سرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا یہ نشان  
 ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا بلانا ممکن ہے ہلائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں  
 کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سمعی اور بینشی پورے پورے  
 جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجھوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں  
 کے دل اپنی تمام استعدادات مخفیہ کو منظرہ ظہور میں لائیگی اور جو کچھ ان کے اندر علوم و فنون  
 کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ غمزدہ دلی و دماغی طاقتیں و دنیاقتیں ان میں مخفی ہیں سب  
 کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑا نکل آئیگا۔ اور جو ملکات انسان کے  
 اندر ہیں یا جو جزئیات ان کی فطرت میں سو درجہ ہیں وہ تمام کمن قوت سے تیز فعل میں آجائیں گے  
 اور تمام فائن و فرائن علوم مخفیہ پر انسان فتحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس سلیکٹنڈ انڈر  
 میں موصول کیا تھے آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے مطابق خارق  
 عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود  
 ہیں وہ ان فرشتوں کی تحریک سرزد نبوی عقلوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ ید بضیا  
 دکھائیں گے کہ ایک مرد عارف متحیر ہو کر اپنے دل میں کہیگا کہ عقلی اور فکری طاقتیں ان لوگوں  
 کو کہاں سے ملیں تب اوس روز ہر ایک استعداد انسانی بزبان حال باتیں کریگی کہ یہ اعلیٰ  
 درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک  
 استعداد پر حسب اوس کی حالت کے اتر رہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے ذہن  
 و دماغ ہم کر رہے ہیں۔ یہ ان کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ ان سے یہ کام کر رہی ہے

سواؤں دل ہر ایک قسم کی توفیقیں بخشیں۔ جو کہ بہت کم ہوتا ہے۔ اور ہر قسم کی توفیقیں بخشیں۔  
 میں اگر اگرچہ بیعت نقصان دہ ہے مگر اگرچہ نقصان دہ ہے مگر اگرچہ نقصان دہ ہے۔  
 اوبال اول بین سپید ہو کر پوچھتا ہے۔ فرشتے! میں کس قسم کی تہمتیں اور عیبیں  
 اور کلین لایا کر رہیں گے۔ اور یہ کہوں کی تہمتیں ہیں۔ میں نے رفق و ملت پر ہر ہمت اور  
 مکار شفات کا چشمہ مصاصات طور پر پہنتے نظر آئیگا۔ اور یہ بہت مٹاؤں در ہوگی کہ مومن کی خواب  
 جہولی بھلے۔ تب انسانی فوجی کے ظہور و بروز کا دائرہ پورا ہو جائیگا۔ تب خدا تعالیٰ کے  
 فرشتے اون تمام راستبازوں کو جو زمین کے چاروں طرف میں اپنا شہیدہ طور پر زندگی بسر  
 کرتے تھے ایک گردہ کی طرح اکٹھا کر دیں گے اور دنیا پرستوں کا ہاں کہہ کر اکٹھا کر دیا  
 ایک گردہ نظر آئیگا تاہر ایک گروہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھ لیں تب آخر ہو جائیگی  
 یہ آخری لیلیۃ القدر کا نشان ہے جس کی پٹا ابھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے  
 لئے سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے محاط کیے فرمایا کہ  
 انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ ابن مریم و اشدہ الناس به خلقا و خلفا و زمانا۔

اور حضرت عیسیٰ نے اپنے اوتارنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ  
 وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے  
 جس میں علوم و فنون کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غامت و عداوت کا امن ہے  
 کہ لڑائیاں اور فساد اور خوف جان نہیں۔ ہمارے علماء نے جو طے ہری طور پر اس  
 سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو  
 زمین کے اندر چھپن ہیں وہ سب باہر آجائیں گی اور کانٹے لوگ زمین کو لوچیں گے  
 کہ تجھے کیا ہوا اور زمین باتیں کر لگی اور اپنا حال بتائیگی۔ یہ سراسر غلط تفسیر ہے۔  
 ہر عقل سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کانٹے لوگ کہاں زندہ رہیں گے۔  
 جو زمین سے استفسار کریں گے۔ بلکہ کل زمین جسے خدا تعالیٰ زمین کو ہر دوامی بہت انتہی اذلالہ والا ہے

یہ ہفت ادبیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہم نے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرسوت تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ اُن کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اسلئے ضرور نہیں کہ یہاں بھی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو جوابات دیلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں اور ان کا جواب اور ان کے طور کو مطابق ہم انگریزی مقولہ سے دیتے ہیں جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان بھی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

### محمد حیدر اللہ خان قزاقی نقشبندی مجددی

میں نے متفرق مقامات اس کتاب کے جواب کے دیکھے جس سے یقین کرتا ہوں کہ اہل انصاف جب کہ دیکھیں گے مذہب قادیانی اور ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصنف ادا م اللہ فیضہ کو جزاے خیر دارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

حضور پرنور ہائینس نظام الملک آصف چاہ بہادر والی ریاست حیدرآباد دکن

کتبہ محمد حسن عفی عنہ تنظیم ہندوستان

# صحیح نامہ کتاب قرب الدانی علی ردة القادمانی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱	والسلام	رشدہ	۱۹	۲۰	لازم ہے	میں سے کہہ دوں
۲	۲	فطرتی	فطرتی				بہتر ہے کہ میں سے کہہ دوں
۱۰	۱۰	مقابلہ	مقابلہ				لکھ دوں
۱۰	۲	بنسی	عنسی	۲۰	۲۱	کیونکہ کریم	کیونکہ خود خداوند کریم
۴	۴	مشرشتون	وشتون	۲۱	۲۲	طرف ہی	طرف ہی
۲۱	۶	وجود سے ان کے	وجود سے غالباً ان کے	۲۲	۲۳	دھن	عن
۱۴	۷	میرے دوڑتے	میرے دوڑنے	۸	۹	سہیل	سہل
۱۳	۱۰	محاء	ایحار	۳۳	۳۴	کمان الامام	فلن الامام
۱۵	۱۱	فقیر	فقیر	۱۰	۱۱	ایما	ایحاء
۱۹	۱۲	یکدیگر	دیگر	۲۸	۲۹	بقول قادیانی	بغول بالوی
۱۰	۱۳	لسان علی اللہ	لسان نبی صلی اللہ	۲۹	۳۰	یہ شعر ہے	یہ شعر یعنی ہے
۱۵	۱۴	الدولة	الادارہ	۳۱	۳۲	کو پیچہ خلق سے	کے پیچہ سے خلق الیکو
۱۲	۱۵	صحیح ہے	صحیح ہے	۳۲	۳۳	ہندو فرنگ ہیں تو	ہندو فرنگ ہیں ان کا بیانیہ
۱۴	۱۶	ان ائمہ عین الشریعت	ان ائمہ کا وہی عین الشریعت	۳۳	۳۴	الہیات	الہیات
۱۵	۱۷	الوحیۃ	ابا حنیفہ	۳۴	۳۵	پس پیر	پس
۹	۱۸	لبی	لبی	۳۸	۳۹	صفحات ایک	صفحات میں ایک
۱۶	۱۹	کہ آخر	کہ سب سے آخر	۴۶	۴۷	لکن الاخر	لکن آخر
۴	۲۰	کشفیہ	تطبیہ	۲۰	۲۱	رہے دارد	رہے دارد
۳	۲۱	صنہ	صلا	۱۰	۱۱	انداز	انذار
۲	۲۲	صلا	صلا	۵	۶	مراد عیسیٰ	مراد سوئے عیسیٰ
۴-۵	۲۳	ایما	ایحار	۱۱	۱۲	مصران	مصران
۱۶	۲۴	جلالت	جلالیت	۱۱	۱۲	الی عیسیٰ	انا و عیسیٰ
				۱۵	۱۶	قبر الراج	قبر الراج

صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح
۴۳۰	۸	فہما تب	وہما تب	۱۵۲	۱۹	ولاسی صنیفہ	ولاسی بنی صنیفہ
۴۳۱	۲	مجاہی	مجاہی	۱۵۵	۱۶	الانہجی الازرد	الانہجی الازرد
۴۳۲	۱	صرحتہ	صرحتہ	۱۵۷	۱۷	ویدیل علی مکتہ خدا	ویدیل علی مکتہ خدا
۴۳۳	۵	سربا	سربا			الانہجی بن قولہ تنقہ و ما	الانہجی بن قولہ تنقہ و ما
۴۳۴	۱۸	۵۰۰	۵۰۰			بھرتی کت شنی	بھرتی کت شنی
۴۳۵	۴	صرہیت	وہریت قوی	۱۶۸	۱۳	سوکد ارست	لارہا ہارست
۴۳۶	۱۵	فی	فی	۱۸۶	۲	مروہ	مروہ
۴۳۷	۱۹	مالعیمہ	بالعلم			شرح زالہ	مشیح السنہ
۴۳۸	۹	جسہ	جہر			ولاجل	ولاجل ذک
۴۳۹	۳	تخلیل	تخلیل			القیار	الانیار
۴۴۰	۱۸	تسحق	تسحق	۱۹۰	۸	عمر کے سناہتہ	عمر کے سناہتہ
۴۴۱	۹	مررتہ مرتی	مررتہ مرتی	۱۹۱	۱۳	ایک سویرس	ایک سویرس
۴۴۲	۱۵	مارتہ - ہنوی	مارتہ - ہنوی	۱۹۲	۱۳	۳۶۱	۳۶۱
۴۴۳	۱۰	یقول	یقول	۱۹۹	۱۰	امام بخاری	امام بخاری
۴۴۴	۱۹	ثم یردہ الذکر من النجاشہ	ثم یردہ الذکر من النجاشہ	۲۳۱	۲	ودھی وقیم	کباہہ دھی وقیم
۴۴۵	۱۶	تخلیم	تخلیم			کئی ایک	کئی ایک
۴۴۶	۳	اس میں جو	اس میں ہے جو	۲۴۳	۱۸	کراسوقت	کراسوقت
۴۴۷	۱	اور اس	اور اسی	۲۴۴	۹	دعاوی	دعاوی
۴۴۸	۸	بعثہ	نعتہ			جوگہسا	جوگہسا
۴۴۹	۱۱	الاسرار	الاسرار	۲۴۶	۱۳	اذا نقہ	اذا نقہ
۴۵۰	۱۳	منہا	منہا	۲۵۲	۷	بیلم اوڑ کو	بیلم اوڑ کو
۴۵۱	۱۱	کہہا موٹن	کہہا موٹن	۲۵۳	۲۲	النفس	النفس
۴۵۲	۹	کشتی	کشتی	۲۷۶	۱	ہدایت کی ہدایت	ہدایت ہی ہدایت
۴۵۳	۱۷	قول اعتبارین	قول اتحادین			بروز کیا	بروز کیا
۴۵۴	۱۶	ابن خرم	ابن خرم	۲۸۸	۱۶	مقتداہین	مقتداہین
۴۵۵	۲۰	بین کہ	بین کہ	۲۹۶	۱۱		
۴۵۶	۶	اور اہل اس کے	اور قیل اس کے				